

اليهود والمتهودون .. واللجنة والفضب !!

النوكد

دعاة
على أبواب
جهنم !!

موجة إسلامية ثقافية شهيرة
تصدّر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

الشيخ أبو بكر الجزائري:
أطال بقادة الأمة بالاجتماع في المدينة المنورة ومبايعة إمام للمسلمين

جدود
الحرر
والاعلام
المحيطة به

السنة السادسة والعشرون، العدد الرابع، ربيع الآخر ١٤١٨ هـ الثمن ٢٥ قرشا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صاحبة الامتياز جماعة أنصار السنة المحمدية
المركز العام القاهرة ٨ شارع قوله - عابدين
هاتف : ٣٩١٥٥٧٦ - ٣٩١٥٤٥٦

التوحيد

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : الرئيس العام : (حماية الله وعصمته لنبيه ﷺ)
- ٦ كلمة التحرير : رئيس التحرير : (دعاة على أبواب جهنم)
- ١٠ التفسير : الشيخ / عبد العظيم بدوي (استجيبوا لله ورسوله)
- ١٤ باب السنة : الرئيس العام : (آداب في التسمية)
- ٢٠ موضوع العدد : د / عبد الملك بن دهيش (حدود الحرم)
تحقيقات التوحيد : جمال سعد حاتم
- ٢٦ (حوار التوحيد مع الشيخ أبو بكر الجزائري)
- ٣٢ أسئلة القراء عن الأحاديث : الشيخ أبو إسحاق الحويني
- ٣٦ الفتاوى : يجيب عليها الشيخ / صالح الفوزان
- ٤١ عقائد الصوفية : أ / محمود المراكبي
- ٤٧ اليهود والمتهودون واللغة والغضب: الشيخ مصطفى درويش
السيرة : الشيخ / عبد الرازق السيد عيد
- ٥٠ «واذكر في الكتاب إسماعيل»
- ٥٢ من روائع الماضي : فضيلة الشيخ محمد حامد الفقي
- ٥٦ العقيدة : أ . د / سعيد مراد (المعتزلة)
- ٦١ احذروا الفتنة فإنها منتنة : الشيخ / عبده الأقرع

مجلة

إسلامية

ثقافية

شهرية

التحرير

٨ شارع قوله

عابدين القاهرة

ت ٣٩٣٦٥١٧

فاكس ٣٩٣.٦٦٢

التوزيع في الخارج : مكتبة المؤيد بالرياض .

التوزيع الداخلي : مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة .

رئيس التحرير
صفوت الشوافي

سكرتير التحرير
جمال سعد حاتم

المشرف الفني
حسين عطا القراط

مع القراء

الجرائد اليومية بها آيات قرآنية، وأحاديث نبوية.
ومع هذا فإن كثيراً من المسلمين يتخذها فرائداً لطعامه
وشرايه!!

وبعضهم يستعملها في البيع والشراء! وآخرون
يجعلونها تحت أقدامهم أو رؤوسهم، وغير ذلك كثير مما
شاع وانتشر حتى أصبح عادة مستقرة. ومن يفعل
ذلك فإنه يبين هذه النصوص الشرعية، وفيها أسماء
الله الحسنى، وإن كان في الحقيقة لا يتعمد ذلك ولا
يحدث نفسه به، لكنه شأن المنكر عندما يستقر في
المجتمع يصبح عادة، وقد يصير عبادة!!
والذي ينبغي نحو هذه الجرائد - بعد قرائتها - هو
حرقها أو دفنها مع بذل النصيحة للمسلمين خصوصاً
من الأئمة والخطباء والدعاة والعلماء نحو هذه القضية
الخطيرة. والله أعلم

رئيس التحرير

اقرأ في العدد القادم
(إن شاء الله):

الزوجة

الإنسان ضعيف

الرئيس العام

محمد صفوت نور الدين

اتباع الرسول الأمين

هو عنوان محبة رب العالمين

فضيلة الشيخ عبد العظيم بدوي

نقص النسخة

السعودية ٦ ريال - الإمارات ٦ دراهم - الكويت ٥٠٠ فلس -
المغرب دولار أمريكي - الأردن ٥٠٠ فلس - السودان ١٠٥٠ جبة
مصري - العراق ٧٥٠ فلس - قطر ٦ ريال - مصر ٧٥ قرشاً -
عمان نصف ريال عماني

الاضرابات السنوية

١ - في الداخل ٢٠ حبات (بحالة بريدية باسم مجلة التوحيد على مكتب علمدين)
٢ - في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يقادها.
ترسل القيمة بحالة بريدية على مكتب علمدين أو تلك فيصل الإسلامي للمصري فرع القاهرة
باسم مجلة التوحيد أصل السنة المحملة (حساب رقم ١٩٩١٥٩٠)

صلى الله عليه وسلم

حماية الله وعصمته لنبيه

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من أوجب الله على الخلق محبته وتوقيره

وإعلاء شأنه .. وبعد :

فإن لشيخ الإسلام ابن تيمية كتاباً قيماً سماه « الصارم المسلول على شاتم الرسول » ، ألفه شيخ الإسلام بعد حادث وقع في أيامه ، فرأى أن أدنى ما للرسول صلى الله عليه وسلم من حق أن يذكر شرع الله في عقوبة الساب إن كان مسلماً أو كافراً ، والكتاب جمع فيه الأدلة من القرآن والسنة وأقوال الصحابة والأئمة ، وذكر من القياس ما يدل ويعمل به الأحكام التي وصل إليها ، والكتاب فريد في بابه ، عظيم في نظمه ، بسط الأمر فأغنى عن كثير من جهود غيره ، فما أحوجنا اليوم في عصر كثرت فيه الفتن ، وانتهكت المحارم ، إلى تدبر وتدارس ونشر ذلك الكتاب بين الناس وتعلمه وتعليمه .

فمن عبارات الكتاب ؛ يقول شيخ الإسلام : حدثنا أعداد من المسلمين العدول أهل الفقه والخبرة عما جربوه مرات متعددة في حصر الحصون والمدائن التي بالسواحل الشامية لما حصر المسلمون فيها بني الأصفر في زماننا قالوا : كنا نحن نحصر الحصن أو المدينة الشهر أو أكثر من الشهر ، وهو ممتنع علينا ، حتى نكاد نياس ، إذ تعرض أهل له لسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والوقعة في عرضه ، فعملنا فتحه وتيسر ، ولم يكد يتأخر إلا يوماً أو يومين أو نحو ذلك ، ثم يفتح المكان عنوة ويكون فيه ملحمة عظيمة ، قالوا : حتى إن كنا لتبأشر بتعجيل الفتح إذا سمعناهم يقعون فيه مع امتلاء القلوب غيظاً عليهم بما قالوه فيه .

وقد جاء في أول الكتاب قوله : إن من سب النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم أو كافر فإنه يجب قتله ، هذا مذهب عامة أهل العلم ، ثم أخذ في سرد القائلين بهذا الحكم من أهل العلم ، يؤيد بذلك أن الأمة أجمعت على قتل من تنقص النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين ، وأنه يكفر بذلك ، أما هذا الساب أو المتنقص له صلى الله عليه وسلم إن كان ذمياً فجمهور أهل العلم على قتله وانتقاض عهده ، ثم أخذ شيخ الإسلام ، رحمه الله ، في سرد الأدلة ذكر منها :

فضيلة الشيخ / محمد صفوت نور الدين

□ من سب النبي ﷺ من مسلم أو كافر فإنه يجب قتله

□ أجمعت الأمة على قتل من تنقص النبي ﷺ من

المسلمين وأنه يكفر بذلك ، وإن كان ذمياً فجمهور أهل

العلم على قتله وانتقاض عهده

أولاً أدلة من القرآن الكريم :

جاء فيها بآيات من القرآن بسطها وشرحها ، كان منها آيات سورة « التوبة » التي جاء فيها : ﴿ وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون ﴾ ألا تقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدءوكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ﴾ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ﴾ ويذهب غيظ قلوبهم ﴿ [التوبة : ١٢-١٥] ، وقوله تعالى : ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق ﴾ [التوبة : ٢٩] ، وقوله تعالى : ﴿ ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فإن له نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم ﴾ [التوبة : ٦٣] .

وذكر الكثير من آيات القرآن ، وبسط موضع الشاهد في كل موقع مع ذكر فوائد جلية ، ثم انتقل الشيخ ، رحمه الله تعالى ، لذكر الأدلة من السنة على ذلك ؛ كان منها :

- أولاً : حديث الشعبي عن علي أن يهودية كانت تشتم النبي صلى الله عليه وسلم ، وتقع فيه ، فحقنها رجل حتى مات ، فأهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم دمه ، والحديث رواه أبو داود .
- ثانياً : حديث أبي داود والنسائي عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، أن أعمى كانت له أم ولد^(١) تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه ، فينهاها ويذجرها ، فلا تنتهي ولا تنزجر ، فلما

(١) أم الولد : الأمة المملوكة التي نجبت من سيدها ، وحكمها أن تبقى في رقها ، ولكن لا تباع ولا تشتري .

كانت ذات ليلة جعلت تقع في النبي صلى الله عليه وسلم وتشتمه ، فوضع المغول في بطنها واثكأ عليه حتى قتلها ، فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا اشهدوا أن دمها هدر » .

● ثالثاً : حديث البخاري ومسلم في قصة كعب بن الأشرف الذي كان يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقتله محمد بن مسلمة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم .

● رابعاً : حديث علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، مرفوعاً : « من سب نبياً قُتل ، ومن سب أصحابه جُلد » .

● خامساً : حديث أبي داود عن أبي برزة قال : كنت عند أبي بكر ، رضي الله عنه ، فتمسك علي رجل ، فاشتد عليه ، فقلت : ائذن لي يا خليفة رسول الله أضرب عنقه ، قال : فأذهبت كلمتي غضبه ، فقام فدخل فارس إلى فقال : ما الذي قلت آنفاً ؟ قلت : ائذن لي أضرب عنقه ، فقال : أكتف فاعلاً لو أمرتك ؟ قلت : نعم ، قال : لا والله ما كانت لبشر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

● سادساً : قصة العصماء بنت مروان - امرأة من خطمة هجّت النبي صلى الله عليه وسلم - فقال : « من لي بها ؟ » . فقال رجل من قومها : أنا يا رسول الله ، فنهض فقتلها ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « لا ينتطح فيها عتران » .

● سابعاً : قصة أبي علفك اليهودي ، شيخ من بني عمرو بن عوف بلغ مائة وعشرين سنة ، ذكر قصيدة هجا فيها النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال سالم بن عمير : علي نذر أن أقتله أو أصوت دونه ، فطلب له غرة ، فوضع السيف على كبده فقتله .

قال شيخ الإسلام : فيه دليل على أن المعاهد إذا أظهر السب ينقض عهده ويقتل غيلة .

● ثالثاً : حديث أنس بن زعيم الديلمي لما هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغه ذلك ، وكان من بني بكر الذين دخلوا في عقد قريش من صلح الحديبية ، فأهذر النبي صلى الله عليه وسلم دمه ، فلما جاء معتذراً طالباً العفو ، عفا النبي صلى الله عليه وسلم عنه ، ولا يقع العفو إلا عن مستحق للعقوبة .

● تاسعاً : حديث عبد الله بن أبي السرح ، وكان كاتباً للنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد ، وزعم أنه كان يراجع النبي صلى الله عليه وسلم في الوحي فيوافقه عليه ، وزعم أنه سيتزل مثل ما أنزل الله ، فأهذر النبي صلى الله عليه وسلم دمه في فتح مكة ضمن أربعة ، وقد آمن سائر الناس ، فجاء عثمان ، رضي الله عنه ، بابن أبي السرح ، وكان أخاً له من الرضاع ، وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم أن يبايعه ، وكرر سؤاله ثلاث مرات ، والرسول صلى الله عليه وسلم لا يجيبه وجمع من

الصحابة يحضرون فيهم أنصاري كان قد نذر أن يقتل ابن أبي السرح ، فلما أكثر عثمان من طلب البيعة والعفو بايعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا عنه ، فلما خرج قال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصاري : « أما كان رجل رشيد يقوم إلى هذا حيث رأيته كففت يدي عن بيعته فيقتله » ، فقالوا : ما ندري يا رسول الله ما في نفسك ، ألا أومأت إلينا بعينك ، قال : « إنه لا ينبغي لبي أن تكون له خاتمة أمين » . والحدِيث أخرجه أبو داود بسند صحيح .

● **عاشراً :** ما أخرجه البخاري ومسلم من قصة النصراني الذي أسلم وقرأ « البقرة » و« آل عمران » ، وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد وتنصر وهرب ولحق بأهل الكتاب فرفعوه وقالوا : كان يكتب لحمد ، فأعجبوا به ، فما لبث أن قصم الله عنقه ، فحفروا له حفرة فواروه ، فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها ، ثم عادوا فحفروا له فواروه ، فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها ، فركوه منبوذاً .

فمثل هذا الذي ارتد يوجد رية في القلوب المريضة ، يقول قائل : كاتبه أعلم الناس بباطنه وحقيقته أمره ، وقد أخبر عنه بما أخبر ، فكان من نصر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أن أظهر فيه آية تبين بها أنه مفتر .

● **حادٍ عشر :** ما كان من شأن جاريتين لابن خطل ، وكانتا تغنيان بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمر بقتلهما فقتلت إحداهما وكمنت الأخرى حتى استؤمن لها ، ذلك مع أنه صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن قتل النساء والصبيان في الغزوات ، فكان ذلك القتل إنما هو جزاء السب .

● **ثاني عشر :** إهدار النبي صلى الله عليه وسلم لدم ابن خطل ، فأدركه أبو برزة فقتله وهو متعلق بأستار الكعبة ، وساق شيخ الإسلام ، رحمه الله ، أدلة كثيرة ، ثم قال : إن الدمى إذا سب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد صدر منه فعل تضمن أمرين :

- أحدهما : انتقاض العهد الذي بيننا وبينه .

- والثاني : جناية على عرض الرسول صلى الله عليه وسلم وانتهاكه حرمة وإيذاء الله ورسوله والمؤمنين وطعنه في الدين ، وهذا معنى زائد على مجرد كونه كافراً قد نقض العهد ، والله يقول : ﴿ وإن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً ﴾ [الأحزاب : ٥٧] .

هذا ؛ والكتاب يوضح حماية الله وعصمته لنبيه صلى الله عليه وسلم الشرعية والقدرية في حياته وبعد موته ، وواجب المسلمين نحوه ، فالكتاب كما سماه شيخ الإسلام ، رحمه الله ، سيف صارم بتار مرفوع مسلول على من تنقض الرسول صلى الله عليه وسلم ، يحمله من حمله فيضرب به ضرب سيف صارم ، يعين المجاهد على جهاده ويردع المنافق عن إظهار نفاقه ، فجزي الله شيخ الإسلام خير الجزاء على مصنفاته وجهاده ، وأعان الله المسلمين على حماية حرمان الإسلام والمسلمين ، وفقهن الله في ديننا ، ورد من ضل منا إلى صوابه ورشده . اللهم آمين .

دعاة على

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله .. وبعد :

فقد روى البخاري في « صحيحه » بسنده إلى حذيفة بن اليمان ، رضي الله عنه ، أنه قال : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر !! مخافة أن يدركني !! فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : « نعم » ، قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : « نعم ؛ وفيه دخن » !! قلت : وما دخنه ؟ قال : « قوم يهدون بغير هدي ؛ تعرف منهم وتنكر » . قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : « نعم ؛ دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها » ، قلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ؟ قال : « هم من جلدتنا ؛ ويتكلمون بالسنتنا » . قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم » ، قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : « فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت ، وأنت على ذلك » !!

هذا الحديث رواه البخاري في كتاب الفتن ؛ وإنه ليحدثنا حديثاً عجيباً غريباً عن واقعنا الذي نعيشه ؛ وما فيه من الفتن والبلاء ، حتى كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا يصف الداء والدواء ، ويرشد إلى المخرج من البلاء .

وأول ما يلفت النظر ؛ هو سؤال حذيفة ، رضي الله عنه ، عن الشر دون من سواه ؛ فالصحابة يسألون عن الخير وما يتعلق به ، وحذيفة ، رضي الله عنه ، يسأل - وحده - عن الشر ، ونحن نرى أن الله قد أنطق بهذا الحوار ، وألهمه هذه الأسئلة رحمة من الله بهذه الأمة !! فبدون هذا الحوار يمكن أن يلتبس الخير بالشر ، ويعجز المسلم عن التفريق بينهما أو يكاد !!

وبدون هذا الحوار لا يهتدي المسلم إلى المخرج من الفتن ، ولا يدري ماذا يفعل إذا أدركه زمانها !!

كلمة التحرير



يكتبها

رئيس التحرير
صفوت الشوافي

أبواب جهنم

وحذيفة ، رضي الله عنه ، يخبرنا أنه يسأل عن الشر مخافة أن يدركه ، وهو أمر لا يقضي منه العجب ؛ لأن حذيفة ، رضي الله عنه ، يخشى من الشر ، وهو يعيش في زمان النبوة ومكانها ؛ بينما أكثر الناس في عالم اليوم لا يفكرون في هذا ؛ مع أن الشر قد أحاط بهم ، وأحاطوا به .

وحذيفة ، رضي الله عنه ، يشعر بنعمة الهداية ، ويخاف من زوالها وتحولها ، فيسأل : هل بعد هذا الخير من شر ؟ ويتابع الحوار فيظهر لنا من حوارهِ أن الخير في عصر النبوة كان خيراً خالصاً صافياً نقيّاً ، وأنه سيقبه شر ، ثم يعقب ذلك الشر خير ناقص فيه دخن ؛ أي شوائب ، وهذه الشوائب قد بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنها : قوم يهدون بغير هديه ؛ أي على غير طريقته ، فالمستمع إليهم يرى في كلامهم معروفاً يعرفه ؛ لأنه من السنة ، ويرى في دعوتهم أيضاً منكراً ينكره ؛ لأنه بدعة وضلالة ؛ فدعوتهم مزيج من السنة والبدعة ، وخليط من الحق والباطل .

ومع هذا فإن أحوال الأمة تزداد سوءاً ، وبعدها عن الحق يزداد يوماً بعد يوم ، حتى إن هذا الخير الناقص لا يدوم ؛ بل يعقبه شر قبيح ، فسره الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه : « دعاء على أبواب جهنم » ، وهذا يبه إلى خطورة الدعوة ، وأثرها ودورها ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أن الشوائب التي علقت بالخير الذي فيه دخن سببها قوم يهدون بغير هديه ؛ أي دعاة منحرفون عن السنة ، وأن الشر العظيم والفتنة الشديدة سببها دعاة إلى النار !! ومن المعلوم أن المسلم يثق في الدعاة والعلماء أكثر من غيرهم ، ويأقنهم على دينه ، ويقبل دعوتهم وكلامهم .

وأكثر المسلمين لا يتطرق إلى عقله وجود دعاة على أبواب جهنم يضلون الناس ، ويفسدون عليهم عقيدتهم وعبادتهم ، ويفتونهم بغير الحق الذي أنزله الله .

من المعلوم أن المسلم يثق في الدعاة والعلماء أكثر من غيرهم ، وأكثر المسلمين لا يتطرق إلى عقله وجود دعاة على أبواب جهنم يضلون الناس ، ويفسدون عليهم عقيدتهم وعبادتهم ، ويفتونهم بغير الحق الذي أنزله الله .

**يسود فهم
فاسد لدى كثير
من المسلمين
خلاصته : أنك
إذا سألت عالماً
فأفتاك فإن
المسئولية بين
يدي الله تكون
على ذلك
العالم لا
عليك !! لأنك
وضعتها في
رقبته كما
يقولون !!**

ويسود فهم فاسد لدى كثير من المسلمين خلاصته : أنك إذا سألت عالماً فأفتاك فإن المسئولية بين يدي الله تكون على ذلك العالم لا عليك !! لأنك وضعتها في رقبته كما يقولون !! وهو اعتقاد باطل يرده هذا الحديث الصحيح : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذر الأمة أن من أجاب هؤلاء الدعاة والعلماء الذين يضلون الناس ، فيحلون ما حرم الله ، أو يحرمون ما أحل الله ، أو يدعون إلى بدعة أو ضلالة ، أو يتهون عن سنة صحيحة .

أقول : قد حذر صلى الله عليه وسلم من اتباع هؤلاء ، أو الاستجابة لهم ، فقال : « من أجابهم إليها قذفوه فيها » ، ولم يفرق صلى الله عليه وسلم في تحذيره بين متعلم وجاهل ، أو صغير وكبير ، ولا بين رجل وامرأة .

وكل من علم ياخيار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دعاة الضلالة ، فإنه لا شك سيتساءل : من هم ؟ وكيف عرفهم ؟ وما علامتهم ؟ ويتولى حذيفة بن اليمان ، رضي الله عنه ، عرض هذا السؤال نيابة عن الأمة فيقول : يا رسول الله ، صفهم لنا .. فيكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم ، ويفضح سئورهم ، فيقول : « هم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا » !!

إذن هم من العرب ؛ يعيشون بيننا ، يأكلون من طعامنا ، ويشربون من شرابنا ، ويفسدون علينا ديننا ، ولولا أن هذا الحديث قد أفصح عن هويتهم لظننا أن المقصود بهم أعداء الإسلام في أوروبا وأمريكا من اليهود وغيرهم ، أو أنهم الأعاجم الذين دخلوا في الإسلام ، فلم يفهموه لاختلاف اللغة ، أو أنهم من تظاهروا بالدخول في الإسلام ليطعنوه من الداخل كعبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين ، أو عبد الله بن سبأ اليهودي .

ولكن هذا الحديث الصحيح الصريح قد بين أنهم من العرب ، وما زال السؤال قائماً : من هم ؟ إنهم من الذين يحلون ما حرم الله ، ويحرمون ما أحل الله ، ويفتون فيما يعرفون وما لا يعرفون ، وهم الذين يقولون ما لا يفعلون ، هم دعاة البدعة والضلالة الذين يجاملون الناس على حساب الدين ، ويبتغون بدعوتهم وجه الناس لا وجه الله .

وهم كثير على مر العصور والدهور ، كل غابتهم إدراك المناصب حتى يشار إليهم بالبنان ، وهم أفسد للدين من أئمة الجور ، ولذلك كانوا أول من تسعر بهم النار كما ثبت في الحديث الصحيح .

ويعطي حديث حديقه . رضي الله عنه . في حواره . فيسأل عن المحرج من الفتنة . فيقول : « فما تأمرني إن أدركني ذلك » !!؟

يرى الرسول صلى الله عليه وسلم لأمنه المحرج الذي لا حجة إلا به . فيقول : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . وجماعة المسلمين هم : الصحابة على قول آخر . أو نسوة الأعظم من أهل السنة والجماعة على قول آخر . أو العلماء المعتبرون عندهم على قول ثالث . وهذه الأقوال الثلاثة لا تعارض بينها في واقع الأمر : لأن الذي يتمسك بمعجم الصحابة يكون في الحقيقة متمسكا بذهب أهل السنة والجماعة . ومن فعل ذلك يكون مقتديا بالعلماء العاملين . وبذلك يكون قد جمع بين الأقوال الثلاثة .

لما اتهم المسلمون فهم الأمراء والعلماء . والأمير أو الحاكم أو الإمام هو من صار إماماً أو حاكماً بالبيعة الشرعية المعروفة أو تعلى عهد السيف حتى صار حاكماً . فهذا أيضاً تبغي طاعته في غير معصية : ليس إقراراً بظلمه . وإما تحاشا للمفسدة . وصيانة للدماء المسلمين .

كما أن العلماء الصادقين العاملين هم أئمة الأرواح وقادتها : ولذلك كان قول من قال : إن الأئمة هم الأمراء والعلماء مبني على أن الحكماء هم قادة الأخيصة . والعلماء هم قادة الأرواح . ويحتم حديثه . رضي الله عنه . حواره سؤال في غاية الأهمية فيقول : يا رسول الله . فأنه يكن هم جماعة ولا إمام . وهي صورة عجيبة نطق الله بها حديثه . رضي الله عنه . رحمة بهذه الأمة . فإنه . رضي الله عنه . قال هذه المقولة في وقت كان المجتمع مسلم في دروة الاستقرار . وقتئذ وهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم . و صحابة معتصمون بحمل الله في أكمل وأجل صورة وأنها البشرية من بدايتها إلى نهايتها .

وعندما يعيب الإمام وتعد الجماعة تكون الفتنة على أشدها . وانبلاء قد بلغ دروته وعيائه . إنها بالتعبير المعاصر شعب محروم مفرق بلا حاكم ولا حكومة وأوضح مثال له في عصرنا . شعب الصومال فإنه فرق وقبائل متناحرة متنافرة ليس لهم جماعة ولا إمام . وعند ذلك يكون المحرج هو : واعتزل تلك الفرق كلها . ونحو أن تعصى بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك إن هذا الحديث تحس الحاجة إلى معرفته وفهمه في زمن أصبحت فيه الفتنة تقطع الليل المظلم . اللهم إني أعوذ بك من الفتنة ما ظهر منها وما بطن .

صفوت الشوافي

الأمير أو الحاكم
أو الإمام وهو
من صار إماماً
أو حاكماً
بالبيعة
الشرعية
المعروفة أو
تعلى عهد
السيف حتى
صار حاكماً .
فهذا أيضاً
تبغي طاعته
في غير معصية .
ليس إقراراً
بظلمه . وإما
تجنباً للمفسدة
وصيانة للدماء
المسلمين

استجبوا لله والرسول

فضيلة الشيخ / عبد العظيم بدوي

يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [الأنفال : ٢٤]

أفادت هذه الآية ثلاثة أمور :

- الأول : الأمر بالاستجابة لله والرسول .
- الثاني : الإنسان لا يملك قلبه .
- الثالث : إلى الله مرجعكم جميعاً .

أما الأول : فإن الله يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ يا من رضيت بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً ، يا من صدقتم بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ، وكثيراً ما ينادي الله تعالى على المؤمن ، ويستفتح النداء بلفظ الإيمان تذكيراً للمؤمنين ، كان الإيمان يقتضي الاستجابة والسمع والطاعة والامتثال والاتباع . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ فِيهِمْ أَن يُقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [النور : ٥١] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ خِيفَةٌ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمِنْ بَعْضِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ [الأحزاب : ٣٦] . قال ابن مسعود ، رضي الله عنه : إذا سمعت الله يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ فارعه سمعك ، فإما خير يأمر به ، أو شر ينهى عنه .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ : هذه الآية كقولها تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ﴾

[النساء : ١٣٦] . وفي هذه الآية يقول : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ فجعل الإيمان سبب الحياة ، كما قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ رَوْحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [الشورى : ٥٢] ؛ فالإيمان روح ونور ، والقرآن روح ونور ، فمن استجاب لله وللرسول أحيا الله قلبه وجعل له نوراً يمشي به في الناس ، ومن لم يستجب لله ولرسوله فقلبه ميت وهو يتخبط في الظلمات بعضها فوق بعض ، كما قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مُتِرًا فَاجِينًا ﴾ وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كَمَثَلِ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٢] . فالله تعالى دعا جميع الناس إلى الإجابة فاستجاب الذين آمنوا ، وأبى الظالمون إلا كفوراً ، والذين استجابوا هم الحياة قلوبهم ، والذين لم يستجبوا هم الميتة قلوبهم ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [الأنعام : ٣٦] ، إنما يستجيب الذين يسمعون بقلوبهم الحية ؛ فالسمع هنا المراد به سماع القلوب ، وإلا فالذين استجابوا والذين لم يستجبوا قد اشتهروا في سماع الأذان ، فهم جميعاً في سماع الأذان سواء ، ولكن الحية قلوبهم سمعت أذانهم ووعيت قلوبهم ، وأما الميتة قلوبهم فقد سمعوا بأذانهم ولم تع قلوبهم ؛ لأنها ميتة ،

فسماعهم موتى ، فقال : ﴿ إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يحثهم الله ﴾ ، والمراد بهم : موتى القلوب ، وهذه الآية كقوله تعالى : ﴿ إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ﴾ [ق : ٣٧] أي : قلب حي : ﴿ أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ [ق : ٣٧] ، وهذه الآية كقوله تعالى : ﴿ إن هو إلا ذكرٌ وقرآنٌ مبين ﴾ لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين ﴾ [يس : ٦٩ ، ٧٠] ، وهم الموتى ، ولذلك فقد سبق هذه الآية التي معنا قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ﴾ ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ﴿ إن شر الثواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ﴾ ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون ﴾ [الأنفال : ٢٠ - ٢٣] ، فهم قالوا : سمعنا أي بأذانهم ، فقال الله : ﴿ وهم لا يسمعون ﴾ : أي بقلوبهم ، فإذا لم تسمع قلوبهم فهم لا يسمعون ، لأن المقصود الأعظم من سماع الأذان فهم القلوب وعقلها ، وقلوبهم لم تفهم ولم تعقل فهم لا يسمعون ، ولذلك قال تعالى : ﴿ ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا ﴾ [محمد : ١٦] ، منهم من قد سمعوا لكن لم يفهم ، وكأنهم لم يسمعوا ، وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكيكم ﴾ ، الحياة الطيبة الهنيئة السعيدة ، الحياة التي لا تؤثر فيها المادة بوجودها ولا بعدمها ، فوجودها وعدمها سواء ، الحياة التي تصحبها الطمأنينة ، ويسودها الهدوء ، وتملؤها الرحمة والبركة ، الحياة التي يصحبها الأناس بالله ، والركون إليه والرضا بقضائه ، الحياة التي تجعل العبد يردد عند كل قضاء :

يا رب ما مسني فليس بكروه أو رضى
إلا اعتديت به إليك طريقا
أمضي القضاء على الرضا مني به
إنني علمتك في البلاء رفيقا

وهذه الحياة لا تعرف إلا بالذائق ، فمن ذاق عرف ، يقول بعض الصالحين : إنه لتصر بالقلب أوقات أقول : إن كان أهل الجنة في مثل ما أنا فيه إنهم لفي نعيم .

ويقول الآخر : إنني في حال لو علم بها الملوك لخالدونا عليها بالسيف .

ويقول ثالث : مساكين أهل الدنيا ! خرجوا منها ولم يلبثوا أحلى ما فيها ! قالوا : وما أحلى ما فيها ؟ قال : ذكر الله ، عز وجل .

تلك هي الحياة الطيبة التي وعد الله بها الذين استجابوا لله ، عز وجل ، حيث قال تعالى : ﴿ من عمل صالحا من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حية طيبة ﴾ [النحل : ٩٧] ، وحياتهم في الآخرة أرغد وأطيب وأكمل وأتم ، قال تعالى : ﴿ للذين استجابوا لربهم الحسنى ﴾ أي : الجنة : ﴿ والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتلوا به أولئك لهم سوء الحساب وماؤهم جهنم وبئس المهاد ﴾ [الرعد : ١٨] ، فالذين استجابوا له يقول الله تعالى فيهم : ﴿ فما أوتيتهم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يصفحون ﴾ والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم وما رزقناهم ينفقون ﴾ [الشورى : ٣٦ - ٣٨] .

فالذين استجابوا لربهم هم في الدنيا أن يحبيهم الله تعالى حياة طيبة ، وهم في الآخرة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، والذين لم يستجيبوا لربهم هم الشقاء والعذاب وهم في الحياة الدنيا : ﴿ ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق ﴾ [الرعد : ٣٤] ، فهم في الدنيا في نكد ونصب وهم وغم وخوف ، لا يهدأ لأحدهم بال ، ولا يقر له قرار ، لا يطمئن له قلب ، وهو يائس يائس تعيش ، مع أن الدنيا كلها بين يديه ، ولكن لا يستلذ بلذة ، ولا يتمتع بجمعة ، ولا يفرح بشهوة : لأن القلب

فيها عباد الله : ﴿ استجيبوا لربكم من قبل أن ياتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير ﴾ [الشورى : ٤٧] ، استجيبوا لربكم وبادروا بالاستجابة واغتصموا الفرصة : ﴿ واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

فمن غرته الأماني ، وغرته بالله الغرور فأجل وسوف فإنه لا يدري ربما لم يفكر مجرد تفكير في الاستجابة بعد ذلك ، وربما إذا فكر لا يصدق الله عما فكر فيه ولا يعينه عليه ، فإن قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء ، وقد أخبر الله تعالى أنه صرف قلوب قوم عن الإيمان عقوبة عن رفضهم أول مرة ، قال تعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ [الصف : ٥] .

وقال تعالى : ﴿ وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون ﴾ [التوبة : ١٢٧] ، وقال تعالى : ﴿ وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾ [الأنعام : ١١٠] .

وقال تعالى : ﴿ تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا لؤيموا بما كتبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ﴾ [الأعراف : ١٠٦] ، وقال تعالى : ﴿ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ [المنافقون : ٣] .

ولذلك حض الله تعالى على اغتنام الفرص ، والمبادرة بالإيمان ، فقال تعالى : ﴿ وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين ﴾ [الحديد : ٨] إن كنتم مؤمنين يوماً من الأيام ، فمن الآن فآمنوا فإنه لا تسري نفس ماذا تكسب غداً : ﴿ واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

فبادروا بالإيمان ، وبادروا بالأعمال الصالحة ، فإن الفرصة قد لا تتكرر ؛ ولذلك قال مالك بن كعب في

ميت ، وقد قيل : (ما لم يرحم بميت إيلام) ، ولذلك وصف الله حياة الذين لم يستجيبوا له بقوله : ﴿ والذين كفروا يمتصون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم ﴾ [محمد : ١٢] ، فهي حياة بهيمية محضة ، مع أن حياة البهائم خير من حياتهم ، فالبهائم تأكل وتشرب وتموت ، ثم يتول أمرها إلى القضاء دون حساب ولا عذاب ، ولكن : ﴿ الذين كفروا يمتصون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم ﴾ ؛ ولذلك سيمنى الكافر يوم القيامة أن يكون مصيره مصر البهائم ، سيمنى أن لو كان منها حتى يصير إلى ما صارت إليه ، قال تعالى : ﴿ إنا أنزلناكم عذاباً قريعاً يوم ينظر المرء ما قدمت يده ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً ﴾ [النبا : ٤٠] .

عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : يحشر الخلائق كلهم يوم القيامة : البهائم والدواب والطيور وكل شيء ، فيبلغ من عدل الله أن يأخذ للجما من القرءاء ، ثم يقول : كوسي تراباً . فذلك حين يقول الكافر : ﴿ يا ليتني كنت تراباً ﴾ (١) .

فيها عباد الله ، حياة اللهو واللعب ليست حياة ، حياة الرقص والطرب ليست حياة : ﴿ هم عذاباً في الحياة الدنيا ﴾ [الرعد : ٣٤] ، أنلدرون بماذا ؟ عما عرصون عليه من زينة الحياة الدنيا ، بأمواهم وأولادهم ، قال تعالى : ﴿ فلا تعجبك أمواهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون ﴾ [التوبة : ٥٥] ، فالذين لم يستجيبوا لربهم يُعَذَّبون بأمواهم وأولادهم ، الذين يظنون أنهم أماس النعيم والسعادة ، فإن الحرص عليهم يؤرقهم وتلف أعصابهم ، وإذا قلق عليهم يحول حياتهم جحيماً ، وإذا بأحدهم يشقى عماله إذا زاد ويشقى به إذا نقص ، ويشقى بأبنائه إذا مرضوا ، ويشقى بهم إذا صحوا ، وصدق الله العظيم : ﴿ ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضكاً ﴾ [طه : ١٢٤] .

قصة تخلفه عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك : غزا النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال ، فأتا إليها أصغر ، فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ، وطفقت اغدو لكي أتجهز معه فأرجع ولم أقبض شيئا ، وأقول - في نفسي - : أنا قادر على ذلك إذا أردت ، فلم يزل يتمددي بي حتى استمر بالناس الجدد ، فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون معه ، ولم أقبض من جهازي شيئا ، ثم غلبت فرجعت ولم أقبض شيئا ، فلم يزل ذلك يتمددي بي ، حتى أسرعوا وتضارط الغزو ، فهممت أن أرتحل فأدركهم ، فإيا ليتي فعلت ، ثم لم يقدر ذلك لي .

قال ابن القيم في ذكر فوائد هذه القصة : ومنها أن الرجل إذا حضرت له فرصة القرية والطاعة ، فالحزم كل الحزم في انتهازها والمبادرة إليها ، والعجز في التأخير والتسوية بها ، ولا سيما إذا لم يقبض بقدرة وعكسه من أسباب تحصيها ، فإن العزائم والمهم سريعة الانتفاص قلما تبقي ، والله سبحانه يعاقب من فتح له بابا من الخير فلم ينتهزه ، أن يحول بين قلبه وورادته ، فلا يمكنه بعد من زادته عقوبة له . فمن لم يستجب لله ولرسوله إذا دعه ، حل بينه وبين قلبه وورادته ، فلا يمكنه الاستجابة بعد ذلك .

فبعباد الله بادروا بالاستجابة ، وهلموا إلى سماع واطاعة وتزود .

تزود من تقوى قلبك لا تسدى

دا حن ليل هل تعيش إلى فجر

فكم من قتي أمسي وأصبح صاحكا

وقد نسجت أكفانه وهو لا يسدي

وكم من صغار يرغى طول عمرهم

وقد أدخلت أجسادهم ظلمة القبر

وكم من عروس زيوها لزوجهها

وقد قبضت أرواحهم ليلة القدر

وكم من صحيح مات من غير علة

وكم من غليل عاش حينما من الدهر

والثالثة : ﴿ إله تحشرون ﴾ : يحشر الله الخلائق

كلها كما قال تعالى : ﴿ وما من دابة في الأرض ولا

طائر يطير بجناحيه إلا آمم أمثالكم ما فرط في الكتاب

من شيء ثم إلى ربهم يحشرون ﴾ [الأنعام : ٣٨] ،

وقال تعالى : ﴿ وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا ﴾

[الكهف : ٤٧] ، وقال تعالى : ﴿ هذا يوم الفصل

جمعناكم والأولين ﴾ [المراتل : ٣٨] ، والمواد من

هذا الحشر : ﴿ ليجزي الذين آمنوا وعملوا

الصالحات أولئك هم مغفرة ورزق كريم ﴾ والذين

سخطوا في آياتنا فعاجزين أولئك هم عذاب من رجز

آلم ﴾ [سآ : ٥٤] ، ﴿ ولله ما في السموات وما

في الأرض ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي

الذين أحسنوا بالحق ﴾ [النجم : ٣١] ، ﴿ لمن

يعمل مثقال ذرة خيرا يره ﴾ ومن يعمل مثقال ذرة

شرا يره ﴾ [الزلزلة : ٨٧] .

فكن على يقين من أنك إلى الله راجع ، وبين يدي

الله موقوف ، وأمام الله مسئول ، فاعد للسؤال

جواب ، قال تعالى ﴿ وقوفهم بهم مسئولون ﴾

[الصافات : ٢٤] ، ﴿ لوربك نسألهم جميعا

عما كانوا يعملون ﴾ [الحجر : ٩٢ ، ٩٣]

وقال صلى الله عليه وسلم : ما منكم إلا

وسيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ، فيظر أيمن منه .

فلا يرى . لا ما قدم . وبظر أشم منه . فلا يرى إلا ما

قدم . فيظر بين يديه . فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه .

فاتقوا النار ولو بشق تمرة .^(١٠)

وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم .



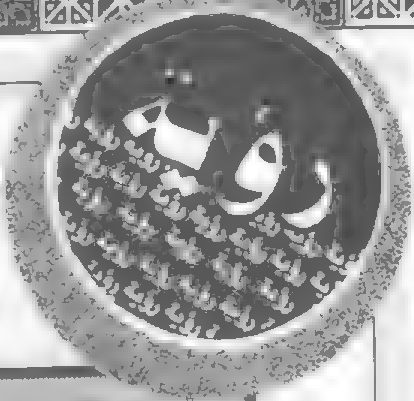
(١٠) ((البخاري)) (١٣ / ٤٧٤ ٧٥١٥) ، ومسلم

(٢٧٠٣ / ٦٧٠) ، والترمذي (٤ / ٣٥ / ٢٥٢٩) ، وابن ماجه

(١ / ٦٦ / ١٨٥)

(١١) ((زاد المعاد)) (٣ / ٣٧٤)

النبي ﷺ في المنام



آداب في التسمية

الجزء الثاني

بقلم فضيلة الشيخ / محمد صفوت نور الدين

أخرج البخاري عن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
تسموا باسمي ، ولا تكنوا بكنيتي ، ومن رآني في المنام فقد رآني ، فإن الشيطان لا يتمثل في
صورتي . ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .

واللقب غالباً ما يستخدم للذم ، ولهذا
قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسَابِزُوا بِالْألقَابِ ﴾
[الحجرات : ١١] ، فيحرم ما يكرهه
الإنسان من الألقاب ، سواء كان ذلك فيه أم
لا ، إلا أن يشتهر به ؛ كالأعمش ، والأشعر ،
والأصم ، والأعرج .

قال في «لسان العرب» : والكنية
على ثلاثة أوجه :

- أحدها : أن يكنى عن الشيء الذي
يستفحش ذكره .

- والثاني : أن يكنى الرجل باسم توفيراً
وتعظيماً .

سبق الكلام عن رؤية النبي صلى الله عليه
وسلم في النوم ، وحديثنا الآن عن آداب
اختيار الاسم ورعاية جناب النبي صلى الله
عليه وسلم ؛ فنقول مستعينين بالله تعالى :
الأعلام الدالة على الأشخاص ثلاثة
أقسام ؛ الاسم ، والكنية ، واللقب .

فالكنية : ما صدر بأب ، أو أم ، كأبي
القاسم ، وأبي بكر ، وأبي حفص ، وأم
سليم ، وأم سلمة ، واللقب : ما أشعر بمجدح
أو ذم ، كالطويل ، والأشعر ، والوسيم ،
والأعمش ، والأعرج ، والاسم هو ما عدا
الكنية واللقب .

- والثالث : أن تقوم الكنية مقام الاسم ، فيعرف صاحبها بها كما يعرف باسمه .

قال القرطبي : ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ؛ قال عمر ، رضي الله عنه : أشيعوا الكنى فإنها منبّهة ، ولقد لقب أبو بكر ، رضي الله عنه ، بالعتيق والصديق ، وعمر بالفاروق ، وحزمة بأسد الله ، وخالد بسيف الله ، وقل من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب ، ولم تنزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها - من العرب والعجم - تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير نكير .

قال الماوردي : وأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره ، وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم عددًا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قال ابن القيم : وأما فلان الدين ، وعز الدولة ، وبهاء الدولة ؛ فإنهم لم يكونوا يعرفون ذلك ، وإنما أتى هذا من قبل العجم .

قال الألباني : لا يجوز التسمية بعز الدين ، ومحبي الدين ، وناصر الدين ، ونحو ذلك . ومن أقبح الأسماء التي راجت في هذا العصر ويجب المبادرة إلى تغييرها لقبح معناها هذه الأسماء التي أخذ الآباء يطلقونها على بناتهم مثل : (وصال ، وسهام ، ونهاد ،

وغادة ، وفتنة ..) ، ونحو ذلك . والله المستعان .

وقال الألباني عن الكنية : وهذا أدب

إسلامي ليس له نظير عند الأمم الأخرى فيما أعلم ، فعلى المسلمين أن يتمسكوا بها رجالاً ونساءً ، ويدعون ما تسرب إليهم من عادات الأعاجم ، كـ (البيسك ، والأفندي ، والباشا ..) ، ونحو ذلك كـ (المسيو ، أو السيد ، والسيدة ، والآنسة) ، إذ كل ذلك دخيل في الإسلام ، وقد نص فقهاء الحنفية على كراهة (الأفندي) ؛ لما فيه من التزكية ، كما في حاشية « ابن عابدين » ، والسيد إنما يطلق على من كان له نوع ولاية ورياسة ، وفي ذلك جاء حديث : « قوموا إلى سيدكم » ، ولا يُطلق على كل أحد ؛ لأنه من باب التزكية أيضاً .

والسنة تحث على اختيار الاسم الحسن ؛ وذلك من حق الأبناء على الآباء ، والاسم حق الأب دون الأم إذا اختلفا ، وإحسان الاسم من توفيق الله للعبد ، فهو من جملة الأمانة . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تحسن الأمانة إذا قنينا ، وقال : إن أحدكم لا يدري ما يكتب له في أميته أي : ما يقدر له منها ، وتكون الأمانة سبب حصول ما قناه أو بعضها .

قال ابن القيم : ورأيت أخبار كثير من الممتنين أصابتهم أمانيتهم أو بعضها ، وكان الصديق ، رضي الله عنه يقول :



قال ابن القيم : وفي معنى هذا : مبارك ، ومفلح ، وخير ، وسرور ، ونعمة ، وما أشبه ذلك ؛ فإن المعنى الذي كره له النبي صلى الله عليه وسلم التسمية بتلك الأربعة موجود فيها ، وأنه يُقال : أعنيك خير ، أعنيك سرور ، أعنيك نعمة ، فيقول : لا ، فتشتمز القلوب من ذلك وتتغير ، وتدخل في باب المنطق المكروه .

وفي سنن أبي داود وابن ماجه : أن النبي صلى الله عليه وسلم غير اسم برة ، وسمها زينب ، وقال : « تركي نفسها ؟ » . وقال : « لا تركوا أنفسكم ، الله أعلم بأهل البر منكم » .

قال ابن القيم : يحرم التسمي بأسماء الشياطين ؛ كخنزب ، والوهشان ، والأعور ،

عن ابن القيم رحمه الله فيقول فينبغي

أن ياء ما كل بالمنطق

• اختتم الاسم الحسن :

أخرج أبو داود عن أبي الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وبأسماء آبائكم ، فأحسنوا أسمائكم » .

وأخرج مسلم عن ابن عمر : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحب أسمائكم إلى الله : عبد الله ، وعبد الرحمن » . وفي حديث أبي وهب مرفوعاً : « تسموا بأسماء الأنبياء ، وأحب الأسماء إلى الله : عبد الله ، وعبد الرحمن ، وأصدقها : حارث ، وهمام ، وأقبحها : حرب ، ومرة » .

أما التعبد لغير الله في الأسماء فيحرم ؛ كعبد النبي ، وعبد الرسول ، وعبد المسيح ، وعبد الحسين ، وعبد المطلب ؛ وإنما يذكر ما كان من أسماء الجاهلية على الحكاية ، فلا يجوز التسمي بها بعد الإسلام .

ومن الأسماء المحرمة : ملك الملوك ، وسلطان السلاطين ، وقاضي القضاة ، وما في معناها .

قال ابن القيم : وتحرم التسمية بسيد الناس ، وسيد الكل ، كما يحرم سيد ولد آدم ؛ فإن هذا ليس لأحد ، إلا الرسول صلى الله عليه وسلم وحده .

ويكره من الأسماء : يسار ، ورياح ، ونجاح ، وأفلح ، لما جاء في حديث سمرة بن جندب عند مسلم .

والأجدع ، ومن المكروه أسماء الجسارة ؛
كفرعون ، وقارون ، وهامان ، والوليد .

وفي «شرح الأتكلر» : تكره التسمية
بما تكرهه النفوس ؛ كحرب ، ومرة ،
وكلب ، وحية ، ومثله : حزن ، وضرار ،
وظالم ، وحمار .

قال الطبري : لا تنبغي التسمية باسم
قبيح المعنى ، ولا باسم يقتضي التزكية ، ولا
باسم معناه السب .

● تغيير الاسم القبيح :

وقد غيّر النبي صلى الله عليه وسلم
الأسماء القبيحة .

قال أبو داود : غيّر النبي صلى الله عليه
وسلم اسم العاص ، وعزيز ، وغتلة ،
وشيطان ، والحكم ، وغراب ، وحباب ،
وشهاب ، سماء هشاماً ، وسمى حرباً سلماً ،
وسمى المضطجع المنبعث ، وأرضاً تسمى
غفرة سماها خضرة ، وشعب الضلالة سماه
شعب الهدى ، وبنو الزينة سماهم بني الرشدة ،
وبني مغوية سماهم بني رشدة .

قال ابن القيم : وما يمنع تسمية الإنسان
به أسماء الرب ، تبارك وتعالى ، فلا يجوز
التسمية بالأحد والصمد ، ولا بالخالق ، ولا
بالرزاق ؛ وكذلك سائر الأسماء المختصة
بالرب ، تبارك وتعالى ، ولا يجوز تسمية الملوك
بالقاهر ، والظاهر ، ولا بالجبار ، ولا المتكبر ،

ولا الأول ، والآخِر ، والباطن ، وعلام
الغيوب .

قال ابن القيم : وما يمنع التسمية
باسماء القرآن وسورة ؛ مثل : طه ، ويس ،
وحم ، وقد نص مالك على كراهية التسمية
بـ (يس) ، ذكره السهيلي . وأما ما يذكره
العوام من أن يس وطه من أسماء النبي
صلى الله عليه وسلم فغير صحيح ، ليس
ذلك في حديث صحيح ، ولا حسن ، ولا
مرسل ، ولا أثر عن صحابي ، وإنما هذه
الحروف مثل : الم ، وحم ، والر ، ونحوها .

أما التسمية المشتركة التي تطلق على الله
مبجانه وعلى غيره ؛ فيجوز التسمي بها ،
كعملي ، ورشيد ، وبديع ؛ ولو كان مُعَرَّفًا
بأل ؛ لأن المراد به في حقنا ، غير المراد في حق
الله تعالى . ولا يجوز تغيير اسم الله بالتصغير
فيما هو مُضاف .

قال ابن عابدين : وهذا مشتهر في
زماننا ؛ حيث يُنادى عبد الرحيم (رحيم) ،
وعبد الكريم (كريم) ، وعبد العزيز
(عزيز) ، وعبد القادر (قدير) ، بتشديد ياء
التصغير ، وهذا من قصده كفر .

● وقت التسمية :

قال ابن القيم : إن التسمية لما كانت
حقيقتها تعريف الشيء المسمى ؛ لأنه إذا
وجد وهو مجهول الاسم لم يكن له ما يقع
تعريفه به ، فجاز تعريفه يوم وجوده ، وجاز

تأخير التعريف إلى ثلاثة أيام ، وجاز إلى يوم
العقيقة عنه ، ويجوز قبل ذلك وبعده ، والأمر
فيه واسع .

وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم يوم
الولادة ابنه إبراهيم ؛ كما في الحديث عند
مسلم ، وسمى غلاماً لأبي طلحة يوم ولادته
سماء عبد الله ، والحديث في " الصحيحين " ،
وغير اسم ابن أبي أمية إلى المنذر يوم ولادته
كذلك .

وقد صح في حديث سمرة بن جندب
مرفوعاً : " كل غلام رهين بعقيقته ؛ تدبج
عنه يوم سابعه ، ويحلق ويسمى " .

● التسمية بأسماء الأنبياء :

الصواب جوازها ، لحديث المغيرة بن شعبة
عند مسلم ، لقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن قوله تعالى : ﴿ يَا أُخْتُ هَارُونَ ﴾
[مريم : ٢٨] : " إنهم كانوا يسمون
بأنبيائهم والصالحين قبلهم " ، والحديث ذكره
مسلم في باب التسمي بأسماء الأنبياء
والصالحين ، وأما البخاري فذكر (باب من
سمى بأسماء الأنبياء) ، فذكر حديث تسمية
النبي صلى الله عليه وسلم لولده إبراهيم ،
ورواية مسلم : " ولد لي الليلة غلام فسميته
باسم أبي إبراهيم " ، وفي حديث أبي وهب
مرفوعاً : " سموا بأسماء الأنبياء " ؛ فالأدلة
السابقة دالة على جواز التسمية بأسماء
الأنبياء ؛ إلا أنه في القوم الذين يمتنعون

أبناءهم فيسمون الأنبياء فيهم فيمنعوا من
تسمية أبناءهم بأسماء الأنبياء ، خاصة اسم
خاتمهم صلى الله عليه وسلم .

● لطيفة : ذكر ابن القيم في محاريغ ابن
خزيمة " : أن طلحة كان له عشرة من الولد
كل منهم على اسم نبي ، وكان للزبير عشرة
كلهم تسمى باسم شهيد ، فقال له طلحة :
أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت تسميهم بأسماء
الشهداء ، فقال له الزبير : فباني أطمع أن
يكونوا شهداء ولا تطمع أن يكون بنوك
أنبياء .

● الكنية بأبي القاسم : روى مسلم في
" صحيحه " عن أنس بن مالك ، رضي الله
عنه ، قال : نادى رجل رجلاً رجلاً بالبيع :
يا أبا القاسم ، فالتفت إليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني
لم أعك ، إنما دعوت فلاناً ، فقال صلى الله
عليه وسلم : " سموا باسمي ولا تكنوا
بكنيتي " .

فاختلف أهل العلم في جواز التكني بأبي
القاسم على عدة أقوال ، منها : كراهة الكنية
مطلقاً ، ومنها : كراهة الجمع بين الاسم
والكنية ، ومنها : كراهة ذلك في حياته ،
وجوازه بعد موته صلى الله عليه وسلم ،
ومنها : التحريم .

يقول ابن القيم : ويتعين الحمل على
الكراهة جمعاً بين الأحاديث ، ثم ذكر ؛ عن

نهى أن ينقش أحد على خاتمه كنقشه ، فعلى
المأخذ الأول يمنع الرجل من كنيته في حياته
وبعد موته ، وعلى المأخذ الثاني يختص المنع
بحال الحياة ، وعلى المأخذ الثالث يختص المنع
بالجمع بين الكنية والاسم دون إفراد
أحدهما ، والأحاديث في هذا الباب تدور
على هذه الثلاثة . والله أعلم .

كما سبق يتضح أن أرجح الأقوال : القول
بأن النهي كان في حياته ، أما بعد موته
فالجمع بين الاسم والكنية جائز ، وقد وقع
ذلك من عدد من كبار الأئمة ، واشتهر بغير
نكير ، وعليه جمهور السلف وفقهاء الأمصار ،
أما الأئمة والأحوط فهو اجتناب التكني
بكنية أبي القاسم لورود النهي ، وهو قول
الشافعي وأهل الظاهر . والله أعلم .

والتمييز بين التسمي باسمه والتكني بكنيته
أن الدعوة بالكنية من قبيل الاحترام
والتوقير ، والشرع حث على ذلك ، أما
الدعوة بالاسم المجرد فليست منه ، وقد قال
الله ، عز وجل : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ
بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ [النور :
٦٣] ؛ لذا جاء النهي منه صلى الله عليه
وسلم عن الكنية دون الاسم ؛ لأنه يناديه
بالرسالة والنبوة أو الكنية ، أما الدعاء بالاسم
فهو مما جاء عنه النهي في الآية الكريمة من
سورة "النور" .

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى .

راشد بن حفص الأزهري قال : أدركت أربعة
من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
كل منهم يُسمى محمداً ، ويكنى أبا القاسم ،
وهم : محمد بن طلحة بن عبيد الله ،
ومحمد بن أبي بكر ، ومحمد بن علي بن أبي
طالب - وهو ابن الحنفية - ومحمد بن
سعد بن أبي وقاص ، وفي حديث الترمذي
وأبي داود عن علي بن أبي طالب ، رضي الله
عنه ، قال : قلت : يا رسول الله أرأيت إن
ولد لي ولد بعدك أسميه محمداً وأكنيه
بكنيتك ؟ قال : « نعم » . قال علي : فكانت
لي رخصة .

قال ابن القيم : وللكرامة ثلاثة مأخذ :

- أحدها : إعطاء معنى الاسم لغير من
يصلح له ، وقد أشار النبي صلى الله عليه
وسلم إلى هذه العلة بقوله : « إنما أنا قاسم
أقسم بينكم » . فهو عليه الصلاة والسلام
يقسم بينهم بأمر ربه تعالى بقسمته لم يكن
يقسم كقسمة الملوك الذين يعطون من
يشاءون ويحرمون من شاءوا .

- والثاني : خشية الالتباس وقت
المخاطبة والدعوة ، وقد أشار إلى هذه العلة في
حديث أنس ، حيث قال الداعي : لم أغنيك ،
فقال : « تسموا باسمي ، ولا تكونوا بكنيتي » .

- الثالث : أن في الاشتراك الواقع في
الاسم ، والكنية معاً زوال مصلخة
الاختصاص والتمييز بالاسم والكنية ، كما

بستوات كنت قد أشرفت على وضع أحد
العلامات الدالة على موضع الحد على أحد الطرق
الرئيسية المؤدية إلى البلد الحرام .

وبعد أن ابتعدت عن المشاغل الرئيسية ، ومنها
سبيل القضاء ، تأقت نفسي للاطلاع على ما كتب
عن تاريخ البلد الحرام ، في القديم وفي الحديث ،
ويسر الله لي الوقوف على صورة من مخطوطة
كتاب " أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه " للإمام
محمد بن إسحاق الفاكهي المكي المتوفى في النصف
الثاني من القرن الثالث الهجري ، ويسر الله لي
تحقيق هذا الكتاب ، وخدمته خدمة تليق به ،
فخرج هو وملاحقه وفهارسه في ستة مجلدات ،
ولله الحمد والمنة ، عاد الشوق يحدوني من جديد
لمعرفة مواضع حدود الحرم المكي الشريف ،
والوقوف عليها ، واشتدت رغبتي في ذلك ، وأخذ
الحماس لهذا الأمر يزداد يوماً بعد يوم كلما
تعلمت في دراسة المباحث الجغرافية التي ذكرها
الفاكهي في كتابه ، وكان من منهجي في تحقيق
كتاب الفاكهي ، أن لا أدع موضعاً ذكره في البلد
الحرام وعرفه إلا وقفت عليه ووصفته وصورته ،
وعرفت اسمه الجديد ، وما لم أعرفه من هذه
المواضع ، سألت عنه أهل الخبرة واستصحت من
يدلني للوقوف عليه ، ولذلك فقد قمت بعشرات
الرحلات للتطواف على هذه المواضع وتصويرها ،
وربط حاضرها بماضيها ، قلز المستطاع ، وسخرت
كل إمكاناتي المادية والأدبية لتحقيق ذلك ، وكان
ما ذكره الفاكهي مواضع صرح أنها من حدود
الحرم ، جبال وثايا وأراض منبسطة ، وغير ذلك ،
وقد صرح أيضاً أنه توجد أعلام للحرم على هذه
المواضع ، فكنت أذهب بشغف وهفة إليها ،
وأستلق الجبال ، وكم تكون فرحتي غامرة وشديدة
عندما أجد تلك الأعلام التي ذكرها الإمام

الحرم

المكي

الشريف

والأعلام

المحيطة به

بمشت وإعداد مصطفى الأنتوني
عبد الملك بن عبد الله بن دهبش
الرئيس العام لتعليم السعود
بشبكة تعريب سعودية مفتوحة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام

على نبينا محمد ، وعلى آله وصحبه

أجمعين ، أما بعد :

فمنذ أكثر من عقدين من الزمان ونفسي تنوق
لمعرفة مواضع الحرم المكي الشريف ، ذلك أنه كان
لي شرف المشاركة في بعض اللجان المكلفة بهذا
الأمر بصحبة والدي فضيلة الشيخ عبد الله بن
عمر بن دهبش ، رحمه الله ، عندهما كان رئيساً
خاكم مكة المكرمة ، حيث حوّمنا فوق بعض
مواضع حدود الحرم بطائرة عمودية
" هيلوكبتر " ، فرغت يومها لهذا الغرض ، وبعدها

دقيق لا يجوز أن نجهد عنه ذات الممين ولا ذات الشمال ، ومتى ما خرجت من مسارك انضمت الفائدة من هذه الرحلة ، وكانت كأن لم تكن .

فمن هو الشخص الذي يدللك على مواضع هذا المسار الدقيق ؟ إنك قبلت المغامرة ، فمن يغامر معك يا ترى ؟ طبعاً لم أجده أحداً .

عند ذلك أردت مرشداً لا يصحيني في هذه الرحلة فحسب ، وإنما يدلني على مواضع الحد من أسافل الجبال ، ويقول : الحد على هذا الجبل يبدأ من هنا وينتهي ها هنا ، وبجئت عن هذا المرشد فلم أجده أيضاً .

بعد ذلك تنازلت عن هذا الطلب الذي هو آخر ما يطلب من الدليل أو من المرشد ، تنازلت عن ذلك إلى أمر آخر سوف أبينه .

فلقد اتصلت بأكثر من رجل ممن لهم خبرة في مواضع مكة وجبالها ووهادها وأعلامها وشعابها ، ومنهم خبراء عملوا في هيئة النظر في محكمة مكة تتدبرهم محاكم مكة لفض المنازعات ، وتثبت الحدود والحقوق والملكات في المواضع المحيطة بمكة المكرمة ، ومنهم من خلف والده في هذا المنصب أو كان أميراً على منطقة من مناطق مكة كالشريف الحارثي .

● وخلاصة القول : إن هؤلاء أعلم بالمواضع التاريخية والأثرية في مكة ، لا بل أعلم أهلها بأسماء جبالها ، وريعاتها وأوديتها وشعابها وآبارها وغير ذلك ، وأعلم من عرفت بمواضع حدود الحرم حسب اجتهادي في ذلك ، وقد كان بصحبتنا عندما وقفنا على بعض مواضع حدود الحرم بالطائفة .

الفاكهي ، وكم تكون فرحتي أشد وأكثر عندما أجده على هذه الأعلام آثار النورة البيضاء القديمة^(١) .

ولقد كانت هذه الفرحة تسيبي التعب والمشقة في تسلق العالي من الجبال .

هذا وقد استدرجني كتاب الفاكهي إلى هذا الموضوع ، أكثر من ذي قبل ، ولقد وافق هذا الاستدراج رغبة متأصلة في قلبي منذ زمن بعيد .

ولقد وقفت أثناء عملي في تحقيق مخطوطة الفاكهي على الثبات من أعلام حدود الحرم التي أشار إليها في كتابه ، عند ذلك قررت إكمال معرفة هذه الأعلام والوقوف عليها جميعاً ، مهما كلفني ذلك من جهد ومشقة ، وهذا يعني السير حول مكة المكرمة ليس بالسيارة وعلى أرض منبسطة سهلة ، وإنما على جبال مرتفعة قد يصل ارتفاع بعضها إلى (٥٠٠ م) فوق سطح البحر ، وهذا يعني أيضاً أن أسير على قدمي الساعات تلو الساعات على أرض جبلية وعرة يابسة ، لا يرى فيها ماء ولا خضرة .

هذه الصعوبات تابعت أمام مخيلتي وأنا عامد على إكمال هذا البحث ، وسرعان ما تغلب حب المعرفة على جميع الصعوبات ، فتوكلت على الحمي الذي لا يموت ، وقررت أن أسلك ما على الجبال لتحقيق حدود الحرم مهما أخذ ذلك من تضحيات .

ثم برزت أمامي مشكلة أخرتني أشهراً عن البدء الفعلي بهذه المهمة ، هذه المشكلة هي : من هو الدليل الذي يصحني في مهمتي هذه ؟

إن هذه الرحلة غير عادية ؛ لأنها ليست من بلد إلى بلد ، إنما هي طواف حول بلد ، بمسار

جـ- الحد الغربي ؛ جبل (أظلم) ^(١١) ، ثم
الجبال الصغيرة التي عند رأسه حتى يوازي (أم
هشيم) ^(١٢) .

د- الحد الجنوبي ؛ (أم هشيم) ، ثم (الدومة
الحمراء) ^(١٣) ، ثم (جبل يُشيم) ^(١٤) ، ثم (جبل
لبن) ^(١٥) ، ثم (جبل الستار) - ستار حيان - ثم
(جبل الغربان) ^(١٦) ، ثم (ثنية المستوفرة) ^(١٧) ، ثم
(البيسان) ^(١٨) ، ثم (جبل غراب) ، ثم
(مهجرة) ^(١٩) ، ثم (صيفة) ^(٢٠) .

وسوف أستعرض بالتحقيق العلمي والعملية
تلك المواضع ، بالبحث في المصادر التاريخية والدينية
لإثبات صحة تلك المواضع ومقارنتها بما ذكره
الخبراء والعلماء الأفاضل ، ومنهم فضيلة الشيخ
البسام ، وكذلك الذين شاركوا اللجان التي قامت
بمسح لمكة المكرمة وما حوفا ، وكنت قد وقفت
على كل حد من الحدود ، وربطت الحدود الأربعة
ببعضها .

كما كتب لي الشريف شاعر العبدلي خطاباً إلى
من ألقاه من البدو الساكنين عند حدود الحرم
يطلب فيه مساعدتي ودلالي على ما أحتاج
معرفة ، وأرسل إلي هذا الخطاب ليصحيني في
رحلاتي . وهنا اتجهت لمعرفة أماكن القبائل التي لها
مواضع حول حدود الحرم .

ومن الذين استفدت منهم في هذا الجانب
الشيخ حسن بن سالم الخزاعي شيخ خزاعة في
الوقت الحاضر ، وقد خرج معي إلى الحد الجنوبي
والغربي ، وأوقفني على بعض الأماكن التي أردت
الوقوف عليها .

واستفدت من دلالة جماعة كثيرين عرفوني
أسماء المواضع التي رأيت عليها أعلام الحرم ولم

واخبرت أحدهم في أكثر من أمر فوجدت فيه
الصدق والورع والتحري ، وكنت أديم النظر في
كتاب "أخبار مكة" للأزرقي ، وفي كتابي الفاسي
"شفاء الغرام" ، و"العقد الثمين" ومصادر
أخرى ، وقلما سمعت بكتاب يتحدث عن البلد
الحرام إلا اقتبته وقرأته .

وكنت أتلهف لمعرفة ما يتعلق بالتاريخ المكي في
الكتب المخطوطة بخاصة ، فاجتمع لدي في هذا
الحقل الشيء الكثير نظراً لاهتمامي الشديد في هذا
الجانب من المعرفة .

وشرعت في تحقيق ما لي بطون الكتب
المخطوطة أو المطبوعة ، وسألت واستفسرت من
العلماء والخبراء ، ودرست الخرائط الجغرافية
والتاريخية ، ثم قمت بمسح علمي لتلك المواضع
وغيرها .

أ- الحد ^(٢١) الشرقي ؛ قرن ^(٢٢) في منتصف
(وادي غرنة) ^(٢٣) لم يسمه الشريف ابن فوزان ، ثم
(جبل عارض الحصن) ، ثم (قرن العابدية) ، ثم
(جبل نيرة) ^(٢٤) ، ثم (جبل الحظم) ^(٢٥) ، ثم (جبل
الستار) ، ثم (شرفة أملح) ^(٢٦) ، ثم (عارض
الحصن) ، ثم (جبل المقطع) ^(٢٧) على (ثنية
خل) ^(٢٨) .

ب- الحد الشمالي ؛ (ثنية النقواء) ^(٢٩) ، ثم
جبال حمر بعد هذه الثنية حتى تصل إلى (شرفة
بنشم) ^(٣٠) ، ولم تسم (الجبال الحمر) باسم ، وبعد
(شرفة بنشم) ، (جبل نعمان) ، ثم (التعيم) ،
ثم جبل (نعيم) ، ثم (ربيع رخا) ^(٣١) ، ثم (ربيع
المصانع) ، ثم (ربيع القنير) ^(٣٢) ، ثم (ربيع
المرير) ^(٣٣) ، ثم (الأعشاش) ^(٣٤) .

إنها والله المهم العالمة التي يتحلى بها أسلاف الكرام .

إن هذه الرحلة قد استغرقت مني تسعة أشهر ، جلها كانت في أشهر الشتاء والربيع والخريف ، وكنت غالباً ما أبداً التسلق بعد صلاة الفجر ، فلا تشرق الشمس عليّ إلا وأنا على رأس الجبل ، أو في المساء بعد صلاة العصر ، حتى غروب الشمس ، أتقي بذلك حرارة الشمس الملتها على أرض الحجاز .

ولقد يسر الله لي ، وأقممت هذه الرحلة الميمونة وله المنة والفضل ، وله الشاء الحسن

ولقد كنت أسجل ما أراه من أعلام على أوراق خاصة ، وأبدأ برسم مخطط للجبل من أوله ، وكلما صعدت ومررت بقمة للجبل أثبتتها على الرسم ، وإذا ما مررت بشعب عن يميني أو عن يساري أثبتته على الرسم ، ولا ينتهي الرسم إلا بانتهاء الجبل ، وخلال ذلك كنت أثبت مواضع الأعلام على الرسم التخطيطي ، ثم أسجل ما بين علم وعلم من مسافة ، واتجاه كل علم كذلك ، ثم أسجل وصفاً كاملاً لكل علم . هل هو كبير أو صغير ؟ هل عليه نورة ؟ هل حجارتها منحوتة مرضوضة ؟ هل هو محفص أو مرتفع ؟ وهكذا حتى تكون الصورة التي يطلعها القارئ مكتملة نوعاً ما ، وقدر الطاقة ، وأخيراً ألقط لكل علم صورة أو أكثر توضح معالمه الباقية ، ثم أكتب وصفاً عاماً للجبل من حيث حدوده وأبعاده ، ولون حجارتها ، وما إلى ذلك ، ثم إذا رجعت إلى مكنتي أبيض جميع ما كتبه في بطاقات خاصة . مع تقديم ذكر اسم الجبل ومعنى هذا الاسم أحياناً ، وضبط لفظه ، ثم ذكر اسمه القديم إن وجد ، وإن

أعرف أسماءها ، وهؤلاء يسكنون عند حدود الحرم ، وهم من الأشراف ، ومن قريش ، ومن لحيان ، ومن حارب ، ومن عتيبة ، ومن هذيل ، ومن الجحادة ، ومن خزاعة ، فجزى الله الجميع خير الجزاء .

بعد هذا كله توكلت على الله ، وامتنعت به ، وجعلت دليلي الذي يصاحبني هو : آثار تلك الأعلام المهدمة التي تقوم على رؤوس الجبال وظهورها ، وعلى رؤوس الشايات والشرفات

وهكذا فقد أمسكت حبلاً وثيق العرى ، وهو نقاباً تلك الأعلام من الصخر المنحوت الجميل والنورة القديمة المتأثرة .

لقد رأيت في رحلي هذه (٩٢٣) علماً تحيط بالحرم المكي إحاطة تامة ، أقامها أسلافنا على هذه الجبال ، أكثر من ثلثها كان مبنياً فانهدم ، ويستولي عليك العجب من صبر أولئك الأجداد على تحمل المشاق والصعاب ، إن بعض الجبال يرتفع أكثر من (٥٠٠ م) عن سطح البحر ، وهو شديد الانحدار ، قد تستغرق في تسلقه ساعة كاملة . بل أكثر من ذلك حتى تصل قمة الجبل ، وهناك تجد أعلاماً للحرم كانت مبنية بالصخر المنحوت المنحوت ، وبالنورة البيضاء ، كيف استطاعوا أن يوصلوا الماء الكثير للبناء ؟ والنورة الكثيرة إلى هذه القسم الوعرة المرتفعة ؟

إن المتسلق إذا صعد وحده وليس على ظهره شيء ولا في يده شيء ووصل إلى القمة يرى نفسه قد عمل شيئاً عظيماً ؛ لأنه لا يصلها إلا وقد أخذ التعب منه كل ما أخذ ، فكيف لو كان يحمل على ظهره حملاً من الماء أو النورة أو الصخر الأصم ؟

وجد له ذكر في الكتب القديمة ذكرته ، وإن وجد له أكثر من اسم ذكرته أيضًا .

بعد ذلك أذكر عدد الأعلام التي وجدتها عليه إجمالاً ، ثم أفصلها فيما بعد ، ذاكرةً ما رأيته من أوصافها ، من حيث الحجم والبناء والحجارة والموضع ، وما إلى ذلك .

وبعد التحقيق من صحة مواضع تلك الأعلام سواء من المصادر المكتوبة أو من العلماء والخبراء أقوم بعد ذلك بتبييض الرسم المخطط للجبل تبييضاً جيداً ، مع مراعاة ما عليه من أعلام بالرموز والمقاسات التي يجد القارئ تفاصيلها مثبتة في الخرائط الجوية المعتمدة لمكة المكرمة .

ثم إذا أردت الصعود إلى الجبل الثاني ، أذكر كيفية انتقال الحد ، وكيف ارتبط هذا الجبل بذلك ، وأوضح الأدلة لانتقال هذا الحد باتجاه آخر الأعلام الموجودة على الجبل السابق ، وأول الأعلام الموجودة على الجبل اللاحق ، وذلك حتى تترابط مواضع الحد ارتباطاً يمنع الشك والاضطراب في نفس القارئ والباحث .

ولقد قمت بعد إنجاز هذا البحث برسم خريطة عامة معتمدة على خرائط جوية للجبال التي يمر عليها الخط الذي رسمته كحد لأعلام الحرم المكي الشريف من جميع جهاته .

ثم استخلصت من الخارطة العامة لكل الحدود خرائط مكررة لكل جبل على حدة ، أو ثنية أو مدخل لمكة المكرمة ، ثم أنزلت الأعلام في موضعها على تلك الخرائط ، فجاءت الخرائط منضبطة ، ولله الحمد ، التزم بالقواعد الأصولية لهذا الفن من ذكر محيط الشكل المحرف أو المخرج ،

وذكر ارتفاعات قمم الجبال والمخطوط البيانية الأخرى وما إلى ذلك .

وقد استعنت بمكتب هندسي لمساعدتي في تنزيل الأعلام على هذه الخرائط الجوية ، فكان عملاً جيداً ، وموفقاً ولله الحمد ، هذه هي الخطة التي سبرت عليها في وصف الأعلام ومواقعها .

وليعلم أن كل المقاسات بين الأعلام استعملت فيها المتر الطولي ، أما المسافات في بُعد الجبال بعضها عن بعض فغالباً ذلك قد قسته بالسيارة .

وعندما انتهت المهمة ورجعت إلى الصور التي التقطتها رأيته قد فاقت الـ (٢٠٠٠) صورة ، فانتخبت منها ما هو أجود وأصلح وأدل ، فوضعتها في هذا البحث وجميع أعلام الحرم مصورة عندي ، وقد بلغت (٤٤٤ صورة) ، ولله الحمد .

ورأيت بعد هذا كله أن أقدم هذا البحث بباب أتناول فيه (سبب تحريم الحرم ، ومتى حرمت مكة ، وهل المسجد الحرام هو الحرم كله ؟ وهو ما أضافت به أعلامه ، وخصائص الحرم ودوائر الحرم التي تدور عليها أعلام الحرم من جهاته الأربع ، مثبتاً ذلك من الطرق الحديثة الآن ، التي هي مداخل مكة القديمة والحديثة مستعيناً بالمخططات الجوية لمكة المكرمة ، وأيضاً تناول الباب الأول تاريخ أعلام الحرم الشريف ، وأول من نصيها ، وتواريخ تجديدها إلى يوم الناس هذا ، ثم تحدثت عن جهود مؤرخي مكة في هذا الجانب ، والمواضع التي ذكروها في كتبهم عن حدود الحرم الشريف والمقاسات التي ضبطوا بها مواضع حدود الحرم ، ثم أثبت ما توصلت إليه من مقاسات توضح بُعد مداخل الحرم عن المسجد الحرام ، وكذلك علاقة

قبائل مكة بالحد والحرم ، وأيض الأودية التي تسكب مياهها من الحل إلى الحرم .

وقد تبين لي أن (مواضع حدود الحرم) من العلوم التي لم يدون فيها شيء إلى اليوم ، حيث أن هذا العلم كان يؤخذ مشافهة من أهل الخبرة ، ولم يسجل فيه مصدر رسمي ولا شخصي إلى الآن . ولذلك فإن هذا البحث هو أول دراسة ميدانية مصورة عن (مواضع حدود الحرم الشريف

وأعلامه) ، وأنه ، إن شاء الله ، سيسد الفراغ الحاصل في المكتبة الفقهية والمكتبة التاريخية للحد الحرم ، وأنه ، إن شاء الله ، سيكون المرجع التاريخي للباحثين المهتمين بهذا الأمر ، وللمجتهدين لأعلام الحرم الشريف فيما بعد . وقد احتهدت أمري في هذا البحث علمياً وعملياً ، فتوصلت إلى نتائج قد أغفلها الكثير من قرون ، والله الموفق



- (١) أي : الجير الأبيض ، ويستعمل في البناء قديماً ، والذي يسمونه الآن " الجص " أو " كبريتات الكالسيوم "
- (٢) الحد : الفصل بين الشينين لنلا يختلط أحدهما بالآخر ، أو لنلا يتعدى أحدهما على الآخر ، وجمعه حدود ، وفصل ما بين شينين حد بينهما ، وينتهي كل شيء ، حده ، ومنه حد حدود الأرضين وحدود الحرم (من ثوب " لابن منظور (١٤٠٣))
- (٣) قرن - بفتح القاف :- بعدها راء ساكنة آخرها نون
- (٤) خربة - بضم المهملة :- بعدها راء مفتوحة ، ثم نون آخرها تاء
- (٥) نمرة - بفتح النون :- بعدها ميم مكسورة ، ثم واو مهملة
- (٦) الخطم - بفتح المعجمة :- ثم طاء ساكنة آخرها ميم .
- (٧) اسع بفتح الهزة ، ثم سين مهملة ، ثم لام مضمومة خرها مهملة ، وتشريف بن فوزان يسمي شرفة اسع بـ (تنب ين كرز) ، وهذه التسمية غير صحيحة فنظر تيناب الثاني (الحد الجنوبي للحرم) تجد أن الفاكهي ذكره في تنق مسلك الجنوبي ، وشرفة اسع هذه في الحد الشرقي
- (٨) المقطع - بفتح الميم :- ثم قاف بابها طاء مهملة آخرها عين مهملة
- (٩) خل - بفتح المعجمة :- ثم لام مشددة
- (١٠) القنواء - بنون مشددة مفتوحة :- ثم معجمة ساكنة على وزن فعلاء
- (١١) بشم بفتح المعجمة ثم شين ساكنة
- (١٢) رها بفتح المهملة
- (١٣) ضمير بضم المعجمة ، ثم ميم مفتوحة بعدها ياء ساكنة ثم مهملة
- (١٤) مزير بضم الميم ، ثم مهملة مفتوحة ، بعدها ياء ساكنة
- (١٥) أعشاش جمع عش ، بفتح أوله ، ثم مهملة ساكنة بعدها معجمة .
- (١٦) نكلم بفتح همزته بعدها معجمة ساكنة ، ثم لام مفتوحة
- (١٧) لم هشيم بفتح الهاء بعدها معجمة مكسورة ، ثم ميم
- (١٨) اللومة بفتح المهملة المشددة بعدها واو ساكنة ، ثم ميم
- (١٩) شيدم : (على وزن فعل) ، بضم أوله ، ثم معجمة مفتوحة ، ثم ياء ساكنة
- (٢٠) لبن بفتح اللام والمعجمة
- (٢١) الغريان بكسر المعجمة على وزن بعلان .
- (٢٢) المستوفرة بضم الميم ثم سين مهملة ثم تاء ساكنة بعدها فاء مكسورة .
- (٢٣) البيبان بكسر المعجمة ثم ياء بعدها معجمة على وزن بعلان .
- (٢٤) مهجرة بفتح الميم ثم هاء ساكنة ، ثم معجمة مفتوحة ، بعدها راء مفتوحة
- (٢٥) صيلة بفتح المهملة بعدها ياء ساكنة ، ثم معجمة مفتوحة

حسوار التوحيد مع :

☐ أطالب قادة الأمة الإسلامية بالاجتماع في مدينة الرسول
صلى الله عليه وسلم ومبايعة إمام للمسلمين

•••

☐ لو وجدت القوانين بتحكيم الشريعة خلال أربعين يوما
لأصبحت الأمة الإسلامية أمة واحدة يعزها الله ويذل أعداءها

•••

☐ الصحوة بدون توجيه وإرشاد وبدون طاعة لجهة معينة تأكل
بعضها بعضا

•••

☐ الصحوة وجدت ممزقة ومفرقة . وتداخلت فيها الأيدي الأثمة
المجرمة للتفريق وإشعال النار وإيقاظ الفتنة

•••

☐ الطريق الوحيد للسعادة هو العود الحميد إلى القرآن والسنة
بالحكمة والموعظة الحسنة . لا بالعنف ولا بالشدة والبغضاء

•••

المدينة المنورة : إعداد / جمال سعد حاتم

الشيخ / أبي بكر الجزائري

طالب فضيلة الشيخ أبو بكر جابر الجزائري قادة العالم الإسلامي في كلمته التي وجهها إليهم خلال الحوار الذي أجري معه في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم . وفي روضة الحبيب صلى الله عليه وسلم بالاجتماع ومبايعة إمام للمسلمين من بينهم . ويصبح كمن منكم واليا في بلده . والخلافة في المدينة المنورة . وفي أربعين يوما يتحد القانون بتحكيم الشريعة . وتحدث فضيلته عن الصحوة : وأنها بدون توجيه وبدون إرشاد وبدون طاعة لجهة معينة تأكل بعضها بعضا . ونعوز بالله من الفتن . وتحدث فضيلته عن أجهزة الإعلام فقال : إنها في الوقت الحاضر ليست إلا مظهرا من مظاهر الفرقة في الأمة الإسلامية . ولأن الإعلام إعلام رباني إسلامي لما كان هناك فرقة أو خلاف . ولكن أسسه ومبادئه . وقواعده كلها مستوردة من الغرب . وقال فضيلته : إن التوجيه للعودة بالمسلمين إلى العقيدة السلفية الصحيحة . وإنهاء الفرقة والخلاف هو أن نعود من حيث بدأ الرسول صلى الله عليه وسلم . أي العودة إلى المسجد .

وأكد فضيلة الشيخ أن الأمة لو اجتمعت ونبذت الخلافات . فسوف تحوي العالم كاملا . ويدخل تحت نظامها . ولكن الأعداء كادوا ومكروا مكرا كبيرا . كل هدفهم تقسيم الأمة . فأوجدوا الفرق والتعصب لها . حتى ضعفت الأمة وهبطت . واستعمرها الشرق والغرب . والكثير والكثير مما يشغل بال المسلمين الذين يؤلمهم حال الأمة . من خلال الحوار الذي أجرته التوحيد ، مع العالم والداعية الإسلامي الكبير الشيخ / أبي بكر جابر الجزائري . وسرعان ما دار الحوار بيننا على الوجه التالي :

سؤال : فضيلة الشيخ

■ التوحيد : فضيلة الشيخ ، جزاكم الله

خييرا . فقد برزت على السطح بعض الأخطاء التي تتعارض مع معتقد أهل السنة والجماعة ، أرجو من فضيلتكم بيان هذه الأخطاء وحاجة الأمة إلى المعتقد الصحيح في الأخطاء الكثيرة التي تحيط بالعالم الإسلامي ؟

■ ويهدوء العالم المتأني تأتي الكلمات ردًا على التساؤل فيقول الشيخ : إن الأمر واضح

والسبيل واضح ، والله تعالى أسأل أن يوفق المسلمين لسلوك هذه السبيل ، فالعقيدة مصدرها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وحسبنا أن نذكر قول الرسول صلى الله عليه وسلم : نذكر به المؤمنين لما أخرج عن فرقة اليهود وفرقة النصارى ، أخرج عن فرقة هذه الأمة أيام كانت أمة واحدة مجموعة واحدة ، قال : « وستفرق هذه الأمة إلى ثلاثة وسبعين فرقة » ، بزيادة فرقين على النصارى ،

الأمة إذا ما تجمعت فسوف تحوي العالم كاملاً، ويدخل تحت نظامها، فكادوا ومكروا مكراً كَبَاراً، كل هدفهم تقسيم الأمة، فأوجدوا الفرق والتعصب لها، حتى ضعفت الأمة وهبطت واستعمرها الشرق والغرب.

إنهاء التعصب هو الطريق الوحيد

■ ويركز الشيخ قاتلاً: إنه لا بد من العودة الحميدة إلى ما قال الله وقال الرسول صلى الله عليه وسلم بلطف وهدوء وابتسامة، لا بالشدة ولا بالعنف ولا بالبغض ولا بالعداء، ذلك هو الطريق الوحيد، لا تقول: أنا أشعري، ولا أنا أباضي، ولا حنفي، ولا مالكي، بل أقول: أنا مسلم، وهذه الكلمة أرددها على إخواننا في الجزائر وفي غيرها، فإنهاء التعصب هذا والتكامل، فلا أقول: أنا مع كذا، أو أنا مع كذا، بل تقول: أنا مسلم فقط، وأسلم حقاً، قلبك ووجهك لله، والله، عز وجل، يتولاك: ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن﴾ [النساء: ١٢٥]، فهنا هو الطريق الرشيد الهادي بإذن الله إلى السعادة في الدنيا والآخرة، والله أسأل أن يوفقنا وكل المسلمين إليه.

■ التوحيد: فضيلة الشيخ، جزاكم الله

خيراً، إذا أمعنا النظر فإننا نلاحظ جهلاً عاماً

وفرقة على اليهود، فسئل لما قال: «كلهم في النار، إلا واحدة ففي الجنة»، فسألوا: من هي يا رسول الله الفرقة الناجية؟ فقال: هم الذين يكونون على ما أنا عليه اليوم وأصحابي.

الفرقة الناجية

فمن هنا لم يبق مجال للفرقة، لا زيدية، ولا أباضية، ولا إسماعيلية، ولا رافضية، ولا شيعة، ولا مذهبية، فلا مالكي، ولا شافعي، ولا حنفي، كلهم مسلمون، مصدر عبادتنا وعقيدتنا قال الله وقال الرسول صلى الله عليه وسلم، هذه هي الفرقة الناجية التي تكون عقيدتها مثل عقيدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وما هي بخافية ولا مستورة ولا مجهولة، بل موجودة في الكتاب والسنة، وتكون عبادتها أيضاً على منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم كعبادته ومنهج أصحابه في حدود ما يستطيع المسلم: الأخلاق والآداب؛ ذلك مصدرها، وهذه هي السبيل النجى، أما هذا التكامل والتعصب والتجمع والانتساب، فليست في صالح المسلمين، علماً أن المذاهب الأربعة مذاهب حق، ونقسم بالله، ونكسر ليس معنى هذا أن نتحزب ونتعصب، ونقول: نحن مالكية، وغيرنا يقول: نحن شافعية، والآخر يقول: نحن أباضية، ونحن كذا ونحن كذا، والله لا يرضى بهذا، ولا يسمح به، ولكن هذا من كبد الشالوث المعبر عنه الخوس، واليهود، والنصارى؛ عرفوا أن هذه

بالدين في مجال العقيدة . وفي مجال الشريعة ،
فما توجيه فضيلتكم يرحمكم الله ؟

■ يقول فضيلة الشيخ : إن التوجيه للعودة
بالمسلمين إلى العقيدة السلفية الصحيحة وإنهاء
الفرقة والخلاف هو أن نعود من حيث بدأ
الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أي نعود إلى
المسجد ، إن التعليم الشائع عندنا في المدارس
على اختلافها وتنوعها نتاجه غير محمود ؛
لأنهم أيضًا ركزوا في نفوسنا مطلب العلم
للموظفة .

■ وعندي كلمة تضحك الصالحين :
فالمدارس والندارس لا يدرسون لله أبدًا ، وإنما
للموظفة والمستقبل ، فمن هنا ما أنتج هذا العلم
ثمرة حقيقية للمسلمين منادامت النية هي
الحصول على الوظيفة ، فلهذا ينبغي أن نترك
هذا التعليم كما هو للموظفة ولا حرج ، ونجمع
المسلمين والمسلمات في بيوت ربهم ، وأقول
دائمًا : إذا دقت الساعة السادسة مساءً كان
أهل الحي في المدينة وأهل القرية يتظاهرون
ويحملون أطفالهم وينهضون إلى بيوت الله ،
يفصلون المغرب رجالاً وأطفالاً ونساءً
ويجلسون ، ويجلس لهم معلم لعلمهم الكتاب
والسنة ولو آية من كتاب الله يحفظونها ، ثم
يشرحها ويفسرها لهم ، ويبين لهم مراد الله
ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم منها
ويوصيهم بالعمل ، واليوم الثاني أحاديث من
أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهكذا

ما يمضي سنة على أهل الحي في المدينة أو على
أهل القرية إلا وهم علماء ربانيون يعرفون ربهم
ويطلبون حبه ؛ عرفوا عقيدتهم ، عرفوا
سلوكهم ، من طريق هذا العلم الرباني ،
الكتاب والسنة ، ليس هناك طريق فيما أعلم
وفيما أظن سوى هذا الطريق ؛ لأن المدارس قد
امتلات بها الدنيا ؛ مدارس لا حد لها ، وإذا
النتائج ما حققت شيئًا ، وسبب ذلك أنهم ما
أرادوا وجه الله ، أرادوا الدنيا ، إذا فليطبعوا
كل دنياهم ويصلوا بالعلم على اختلافهم كل
حسب ما يريدون ، أما العلم الروحاني الرباني
المسعد الجامع للكلمة الموحد للعقيدة ، وهو قال
الله وقال الرسول من طريق المسجد ، في القرية
وفي الحي ، ليجلس لهم عالم رباني بالكتاب
والسنة ، لا يقول : أنا شافعي ، ولا حنفي ، ولا
أباضي ، ولا زيدي ، بل قال الله وقال
الرسول . والأمة تحفظ وهكذا ، هذا هو
الطريق .

سؤال من القراء

■ التوحيد : فضيلة الشيخ أبي بكر
الجزائري ، يرحمكم الله ، ما هي مشكلة
الصحة الإسلامية في العصر الحالي وفي العصور
السابقة جزاكم الله عنا خيرًا ؟

■ وبعد أن قد الشيخ جزاه الله خيرًا حال
الأمة والطريق الموصل للنجاة ، تحدث عن
الصحة قائلًا : أولاً ما الصحة الإسلامية ، ثم
أقول : ما مشكلتها ؟ الصحة الإسلامية أنه

وعوذ بالله من الفتن ، فاللهم وفقهم لأن يعرفوا هذا الطريق ويسلكوه أهل المدينة وأهل القرية . وفي الجزائر كمثال كتبت لهم رسالة وهي صورة لشيخة إسلامية وعينت الشيخ ونائبه وقلت لهم : عجلوا قبل أن تشتعل نار الفتنة ؛ لأن هذا الإقبال على الله ، عز وجل ، ما يسمح به أعداء الإسلام ، لا بد وأن يوقظوا الفتنة ، وحدوا الكلمة ، شيخ الإسلام هو الذي يتحدث مع الحكومة يطلب منها وتطلب منه وأنتم تابعون له ، فلو شاء الله لو تمت هذه وقبلوها ما اشتعلت هذه النار وما قتل الآلاف ، ولكن رفضوا ؛ لأن الصحوة هي هذه كل يحمل فكرة ونوعاً منها ، فلا بد من العودة إلى الشريعة ، وهي ألا يختلف اثنان ، فإذا مشي ثلاثة فلا بد وأن يؤمروا عليهم أحداً ، فأهل القرية يجب ألا يكونوا مختلفين أبداً ، شيخهم واحد ، قال الشيخ .. قال الشيخ .. ولهذا ينبغي أن ندعو بهذه الدعوة أن أهل القرية لا بد وأن يكون لهم شيخ يجمع كلمتهم ويمشون وراءه ، على أن يكون ذا علم ورشد ، وهذا هو الطريق .

■ التوحيد : فضيلة الشيخ . جزاكم الله خيراً . الإعلام في هذا العصر له دور خطير في تشكيل آراء الناس . ويدخر أيضاً في تشكيل معتقداتهم فكيف يقوم الإعلام بنشر المعتقد الصحيح خصوصاً وأنه يلاحظ عزوف كثير من العلماء من أهل السنة والجماعة وبعض طلبة

عندما انتهى الاستعمار واستقل بلاد العالم وأصبحوا دويلات مستقلة ، وانتشر العلم بوسائل متعددة كالإذاعات والمجلات والكتب ، وأصبح العالم وكأنه بلد واحد فأفاق الناس وصحوا ، ورفعوا رؤوسهم وأصبحوا يتخطون لا يعرفون الاتجاه الحقيقي ، ولا كيف يجتمعون ، فهنا وجب عليهم أن يتحدوا حول شيخ واحد ، المدينة حول شيخ واحد ، الإقليم حول شيخ واحد ، وهكذا مستجد كلمتهم على أن يكون الشيخ أهلاً للشيخة ، شيخاً في الكتاب والسنة ، وبذلك تتجه الاتجاهات كلها نحو الله . عز وجل ، وطلب الهداية ؛ لأن الصحوة وجدت لكن ممزقة مفرقة ، وتداخلت أيضاً فيها الأيدي الخرمية للتفريق وإشعال النار وإيقاظ الفتنة والحروب دائرة ، فلا قضاء لهذه الفتنة فتنة الصحوة إلا أنه لا يجوز لنا أهل القرية أن نختلف . ولا أهل الإقليم أن نتنازع ، أمرنا واحد نختار عالماً بالكتاب والسنة وهو يقودنا ، فإذا اختار أهل البلاد الإسلامية كل بلد عالماً ربانياً تحدث الكلمة ؛ لأن أولئك العلماء يستحيل أن يفرقوا أو يختلفوا ، وهذه هي السبيل للنجاة .

دعوة أهل القرية لتوحيد الشيخ

■ أما أهل الصحوة بدون توجيه وإرشاد ، وبدون طاعة لجهة معينة ، تأكل بعضها بعضاً

الشيخ أبو بكر يتأشد قادة المسلمين

توحيد المسلمين تحت راية واحدة

■ التوحيد - فضيلة الشيخ . حراكم الله خيراً . في ختام هذا اللقاء الطيب ، نرجو من فضيلتكم توجيه كلمة إلى حكام العالم الإسلامي لعل الله أن ينفع بها قادة الدول الإسلامية ؟ وما أن انتهى السؤال حتى وجه الشيخ البيان التالي :

■ يا قادة الأمة الإسلامية ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، أوجه إليكم كلمتي هذه فاسمعوها وطبقوها تسعدوا وتكملوا ، وهي أن تجتمعوا في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي روضة الحبيب صلى الله عليه وسلم ، وتبايعوا إماماً لكم ، ويصبح كل منكم والياً في بلده ، والخلافة في المدينة النبوية ، وفي أربعين يوماً يتحد القانون بتحكيم الشريعة وتطبيقها ، في أربعين يوماً تصبح أمة الإسلام أمة واحدة ، ولا يكلفكم شيئاً ، فالطائرة ميسرة وسهلة ورخيصة تجتمعون في الروضة النبوية الشريفة ، وتبايعون من هو أهل للبيعة ، من صلحاكم ، وتصبحون أمة واحدة ، وحينئذ تطبقون شريعة الإسلام كما هي ، وتصبحون أمة تسعدون وتنجون ، ويعزكم الله ويذل أعداءكم ، بل ويتور بكم الأرض ، فافعلوا هذا ولكم مني السلام ورحمة الله وبركاته .

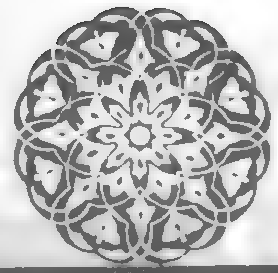
إعداد جمال سعد حاتم

العلم عن المشاركة الفعالة في الوسائل الإعلامية ، وأتيحت لذلك المجالات أمام أصحاب العقائد والمناهج الأخرى ؟

أجهزة الاعلام المستوردة من الغرب لا تنشر الا الباطل

ويرد الشيخ قاتلاً : إنني لا أستطيع أن أقول سوى أن هذا من مظاهر الفرقة في الأمة الإسلامية ، ولو أن الإعلام إعلام رباني إسلامي لما كان هناك فرقة أو خلاف ، ولكن أسسه ومبادئه وقواعده كلها مستوردة من الغرب ، مستوردة من خريجي كليات السياسة في الخارج ومدارس أوروبا ، فماذا نرجو منهم ؟

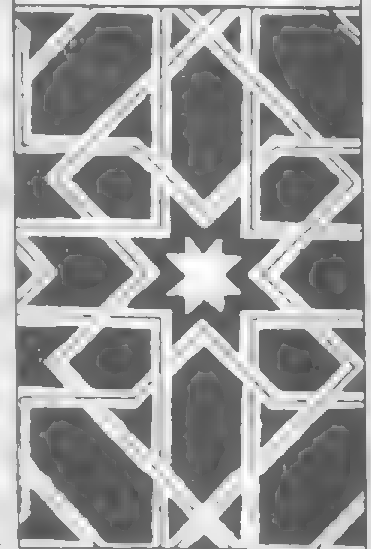
ثم هذا الإعلام الذي أريد أن أقول فيه : إنه يجب أن يخرج لا يدخل بيتاً تلفاز أو إذاعة لا تدخل بيتاً مجلة أو جريدة تنشر الباطل وتقول الكذب ، فالعصمة في كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم والرجوع إلى مشايخنا ، وأهل العلم بيتنا ، أما أن نعمل على الانتفاع بالإعلام فغير ممكن ، ولن نزيد الطين إلا بلة ، والفتنة غير اشغال ، وهو الواقع ، هل نفع الإعلام في شيء ، ولهذا نقول : لنحده ونعاديهِ ولا نسمح للتلفاز في بيت لا تشاهد صورة ، ولا أهلي يرونها ولا أدخل مجلة أو جريدة إلا إذا كانت مجلة أو جريدة إسلامية بحسنة أو للدعوة خاصة ، ومن باب اجتناب ما يكره خشية أن نفع فيه ، فاعتزال هذه الوسائل الإعلامية وتركها أنفع للعبد المسلم إذا كان ذا علم وبصيرة .



أسئلة

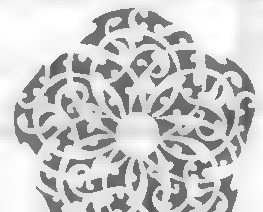
القراء

عن الأحاديث



عقب عليها

فصلة الشيخ
أبو إسحاق الحويني



■ يسأل القارئ : م . أ . ع - المنزلة - عن درجة هذه الأحاديث :

- ١- « الشباب شعبة من الجنون » ؟
- ٢- « توضئوا مما مست النار . وغلت به المراحل » ؟
- ٣- الأمر المفض . والحمر المصنع . والتسر الذي لا يقطع : إظهار البدع ؟
- ٤- أن العالم يلقى في النار ويدور حول أمعائه مثل الحمار ؟

□ الجواب بعون الملك

الوهاب :

أما الحديث الأول : « الشباب شعبة من الجنون » فإنه حديث منكرو :

أخرجه الخرائطي في « عتلال القلوب » (ق ٣٨ - ١ - ٢) من

طريق محمد بن عبيد المدني

وعبد العزيز بن عبد الله ، عن

عبد الله بن نافع ، عن عبد الله بن

مصعب بن خالد بن يزيد بن خالد

الجهني ، عن أبيه ، عن جده

زيد بن خالد مرفوعاً : « الشباب

شعبة من الجنون ، والنساء حبال

الشیطان » ، وأخرجه الأصبهاني

في « الرغيب » (١٢٢٦) من

طريق الزبير بن بكار وإبراهيم بن

سلام المدني كلاهما عن

عبد الله بن نافع بسنده سواء ،

وساق خطبة طويلة - زعم أن

النبي صلى الله عليه وسلم خطبها

في تبوك - ذكر في أثنائها هذا

الكلام . قال الذهبي في « الميزان

(٥٠٦/٢) في ترجمة عبد الله بن

مصعب : (عن أبيه ، عن جده :

فرغ خطبة منكراً ، وفيهم

جهالة) ، وعزاه الخافظ في

« اللسان » (٤٨٨٨) وابن

قطولغا في (من روى عن أبيه عن

جده) (ص ٣٧٤) للدرناقطني في

« سننه » ، والحكيم الترمذي في

« نواتر الأصول » ، وقال الخافظ :

« وقد جهل ابن القطان عبد الله

ابن مصعب وأباه » ، وأخرجه

اليهقي في « دلائل النبوة

(٢٤٢، ٢٤١/٥) من حديث

عقبة بن عامر بطوله ، وعزاه ابن

كثير في « البداية والنهاية

(١٤/٥) لليهقي وقال : (هذا

حديث غريب ، وفيه نكارة ، وفي

إسناده ضعف) ، والصواب أن

إسناده ضعيف جداً ، وفيه

عبد العزيز بن عمران ، وهو

مزكوك ، والأشبه أن يكون

موقفاً ، فقد روى أحمد في « الزهد » (ص ١٤١) قال : حدثنا هاشم ، حدثنا حريز - هو ابن عثمان - عن عبد الرحمن بن أبي عوف ، قال : قال أبو الدرداء : الريبُ من الكفر ، والنوحُ عملُ الجاهلية ، والشعرُ مزامير إبليس ، والفلولُ جرٌّ من جهنم ، والخمرُ جماعُ كل إثم ، والشبابُ شعبة من الجنون ، والنساءُ حبالُ الشيطان .. وساق كلاماً . وهذا سنّةٌ صحيحةٌ لو سلم من الانقطاع بين ابن عوف الجرجسي وأبي الدرداء . والله أعلم .

□ أما الحديث الثاني : « توضئوا .. » فهو ضعيفٌ بهذا التمام :

أخرجه الدؤلابي في « الكنى » (٣٥/١) من طريق علي بن بحر بن بري ، ثنا الوليد بن مسلم ، ثنا الوليد بن سليمان بن أبي السائب أنه سمع أبا فراس الشعباني يقول : إنهم كانوا غزاة القسطنطينية زمن معاوية ، وعلينا يزيدُ بنُ شجرة ، فينما نحن عنده ، إذ مرَّ أبو سعد الخير صاحبُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا أبا سعد ! أنت الذي تقول : لا بأس أن يقرأ الجنبُ القرآن ؟ فقال أبو سعد : أنا الذي أقول : إن الجنبَ إذا توضأ وضوءه للصلاة ، فلا بأس أن يقرأ الآية والآيتين ، وإيم الله ! إنكم لتصنعون ما هو أشدُّ عليكم من ذلك ، قالوا : وما هو ؟ قال : تأكلون مما ممت النار ، ثم تصلون ، ولا تتوضئون ، وأنا سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « توضئوا مما ممت النار ، وغلت به المراحل » .

وأخرجه ابن أبي عاصم في « الأحاد والمثاني » (٢٢١٠) ، والطبراني في « الكبير » (ج ٢٢ رقم ٧٧٦) من طريق دحيم ثنا الوليد بن مسلم بسنده سواء دون القصة ، لكن وقع في السند « فراس » بدل « أبي فراس » ، قال الهيثمي في المجمع (٢٤٩١٠) : فيه فراسٌ شعبي وهو مجهولٌ ، وقال الحافظ في « اللسان » : (ما روى عنه سوى الوليد بن سليمان بن سبي السائب) ، ومبقة الذهبية في « الأصل » : أمّ شطر الحديث الأول : توصئوا ممست النار : فصحيحٌ أخرجه مسلم من حديث زيد بن ثابت وأبي هريرة وعائشة ، رضي الله عنهم ، لكنه منسوخٌ كما هو مقررٌ في موضعه . والله أعلم .

□ وأما الحديث الثالث : « الأمر المفتح » : فإنه حديث باطلٌ :

أخرجه ابن أبي عاصم في « الأحاد والمثاني » (٢٤١٤) ، وفي « السنة » (٣٦) ، والطبراني في « الكبير » (ج ٣ رقم ٣١٩٤) ، وابنُ الجوزي في « الموضوعات » (١/٢٦٨، ٢٦٩) من طريق بقية بن الوليد ، ثنا عيسى بن إبراهيم ، عن موسى بن أبي حبيب ، عن الحكم بن عمير التميمي مرفوعاً فذكره .

قال ابنُ الجوزي : (لا يصح ، قال الحاكم : عيسى واهي الحديث بكرة) ، وعيسى هذا قال البخاري والنسائي : (منكر الحديث) ، وتركه النسائي أيضاً وأبو حاتم . وموسى بن أبي حبيب ضعفه أبو حاتم ، وبقية بن الوليد مدلس ، ولم يصرح إلا في شيخه ، فالسنّةُ ساقطة ، وقال شيخنا

أكون أول من فتحه ، ولا أقول لرجل - إن كان عليّ أميرًا - إنه خيرُ الناس بعد شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قالوا : وما سمعته يقول ؟ قال : سمعته يقول : « يجيء بالرجل يوم القيامة ، فيلقى في النار فتندلق به أفتابه فيدور بها في النار كما يدور الحمار برحاه . فيطيف به أهل النار ، فيقولون : يا فلان ! ما أصابك ؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر ؟ فيقول : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية ، وأنهاكم عن المنكر وآتية . »

بو عبد الرحمن الألباني في « الضعيفة » (٧٥٦) : (صحيح جدًا) ، وعزاه إلى ابن بطة في « الإبانة » (٢٠١/٣١١) .

□ وأما الحديث الرابع : « أن العالم يلقى في النار .. فهو حديث صحيح » أخرجه البخاري (٤٨/١٣٠٣١/٦) ، ومسلم (٥١/٨٩٨٩) ، وأحمد (٢٠٥/٥) ، (٢٠٩ ، ٢٠٧) ، وغيرهم من طرق عن الأعمش ، عن أبي وائل قال : قيل لأسامة بن زيد : لو أتيت فلانا فكلّمته ؟ قال : إنكم لتزرون أنني لا أكلّمه إلا أسمعكم ! إنني أكلّمه في السرّ دون أن أفتح بابًا لا

- ويسأل القارئ : علاء عبد الكريم عبد العليم من قرية بنجا - مركز طهطا - محافظة سوهاج - عن درجة هذه الأحاديث :
- ١- « خيرُ الناس أنفعهم للناس » ؟
 - ٢- « ملعون من حلف بالطلاق أو حلف به » ؟
 - ٣- المؤذنون أطول الناس أعمارًا يوم القيامة ؟

□ والجواب : يعون الملك الوهاب :

أما الحديث الأول : « خيرُ الناس .. فصحيح »

فأخرجه الطبراني في « الأوسط » (٥٧٨٧) ، والبيهقي في « الشعب » (ج ١٣ رقم ٧٢٥٢) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » (١٢٩) من طريق علي بن بهرام ثنا عبد الملك بن أبي كريمة ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن جابر مرفوعًا : « المؤمن يألفُ ويؤلفُ ، ولا خيرَ فيمن لا يألف ولا يؤلف ، وخير الناس أنفعهم للناس » . قال الطبراني : « لم يرو هذا الحديث عن ابن جريج إلا

عبد الملك بن أبي كريمة ، تفرد به علي بن بهرام » . كذا قال ! ولم يتفرد به ابن أبي كريمة ، فتابعه عمرو بن بكر السكسكي ، عن ابن جريج بسنده سواء ، أخرجه ابن حبان في « المحروحين » (٧٩/٢) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (ج ٢/ق ٤٢٠) . ولكنها متبعة ساقطة ، وعمرو بن بكر قال فيه ابن حبان : (يروي عن إبراهيم بن أبي عبلة وابن جريج وغيرهما من الثقات الأوابد والطامات ، التي لا يُشكُّ من هذا الشأن صناعته أنها محمولة أو مقلوبة ، لا يحلُّ الاحتجاج به) . وأما علي بن بهرام

وعبد الملك بن أبي كريمة الواقعان في سند الطبراني فقال الميثمي في «مجمع الزوائد» (٨٧٠٨): «لم أعرفهما» كذا قال، وهو عقيب، فأما عبد الملك بن أبي كريمة فهو من رجال التهذيب (٩٩٥/١٨)، وأما علي بن بهرام فترجمه الخطيب في «تاريخه» (٣٥٤، ٣٥٣/١٩)، ولم يذكر فيه شيئاً، ثم ابن جريج مدلس ولم يصرح بتحديث، ثم رأيت له شاهداً من حديث ابن عمر قال: جاء رجلٌ إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! من خير الناس؟ فقال: أنفع الناس للناس وساق حديثاً، أخرجه ابن عساكر (ج ١٩ ق ٨٨٦)، وسنده ضعيف أو واه، وفيه علي بن جعفر بن عبد الله الرازي شيخ تمام الرازي؛ لا يُعرف شيء من حاله، ولم يذكر ابن عساكر في ترجمته جرحاً ولا تعديلاً، وكذلك شيخه أبو القاسم عامر بن جريج الدمشقي، وإبراهيم بن عبد الحميد الجرجسي، لعلة الترجع في «الجرح والتعديل» (١١٣/١/١)، فإن يكنه فهو لا بأس به، وإلا فلا أعرفه، وبكر بن خنيس ضعفه النسائي وعمرو بن علي ويعقوب بن شبة، وقال ابن معين في رواية: «ليس بشيء»، وتركه الدارقطني، وابن خراش، وأحمد بن صالح المصري، ولكن قال أبو حاتم الرازي: لا يلع الترك، كما في «الجرح والتعديل».

□ أما الحديث الثاني: «لمعون من حلف إلخ». فلا أعلم له أصلاً، ولم أقف له على إسناده، ورأيت العجلوني ذكره في «كشف الخفاء» (٢١٦/٢)، وسكت عنه، ولم يعزه لأحد، ولم يتكلم عليه بشيء. قاله أعلم.

□ أما الحديث الثالث: «المؤذنون أطول الناس». فحديث صحيح.

أخرجه مسلم (١٤). وابن دحده (٧٢٥). وأحمد (٩٨، ٩٥/٤)، وأبو يعلى (٨٣٨٤)، وابن حبان (١٦٦٧)، والطحاوي في «المشكّل» (٨/١)، وابن أبي شبة (٢٢٥/١)، والطبراني في «الكبير» (ج ١٩ رقم ٧٣٦)، واليهقي في «سننه الكبير» (٤٣٢/١)، وفي «شعب الإيمان» (ج ٦ رقم ٢٧٨٩)، والبخاري في «شرح السنة» (٢٧٧/٢) من حديث معاوية بن أبي سفيان، رضي الله عنهما.



ويسأل القارئ: عبد الوهاب عبد الله - البدرشين - محافظة الجيزة - عن صحة حديث: «الضرورات تبيح المحظورات»؟



□ الجواب: أن هذا ليس بحديث، إما هو قاعدة فقهية. والله أعلم.

بني بعدة ظلمة . والاعتماد على الحساب إذا كان الحسب مضبوطاً لا بأس به لمن لا يتمكن من رؤية الفجر بنفسه ولا يسمع أذان المؤذنين .
٢ - مقدار الانتظار بين الأذان والإقامة يختلف باختلاف المأمومين وحضورهم ، فإذا اجتمعوا فالمشروع المبادرة بالإقامة ، وإذا تأخروا تؤخر الإقامة حتى يتمكنوا من إدراك الصلاة .

• • •

■ يسأل : تامر بسيوني العبد - طنطا :
١- هل وقت صلاة الفجر هو المعلن بالنسبة ؟ أم أنه هناك فجر صادق وفجر كاذب ؟ أرجو توضيح هذه المسألة ، لأن فيها لبس كبير ؟
٢- ما مقدار الانتظار بين الأذان والإقامة ؟ وهل هناك سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تطويل ذلك وخاصة في صلاة الفجر ؟
■ الجواب : ١- صلاة الفجر تكون عند

طلوع الفجر الثاني وهو العصر المعترض الذي لا

■ الجواب : ١- لا يجوز لك مخالطة هذه الفتاة . ولا خلوة بها ، ولا مصاحبتها ، لما في ذلك من الفتنة والوسيلة إلى الفاحشة ، لأنك أجني عنها ، وهي أجنبية عنك .
٢- يجب الإحسان إلى الجار ، ولو كان كافراً ، لكن لا تجوز مودتهم ومحبتهم ، لأنهم أعداء لله ، أما حسن الجوار فهو من أمور التعامل الدنيوي والرغبة في الإسلام .

وأعزها جداً . كأنها أحت لي . فهل في هذه العلاقة شيء من الشبهة والحرام ؟
٢- يوجد في الشارع الذي أسكن فيه مجموعة جيران من النصاري . فعندما تحدث لي مصيبة أجدهم بجواري فيساعدونني . وعند الفرح أجدهم بجواري يشاركوني أفراحي ، وأنا في حيرة ماذا أفعل معهم عندما يحدث لهم مثل ما حدث معي ؟

■ ويسأل الأخ : س .
ف - الإسماعيلية :
١- إبي طالب في إحدى المعاهد المنوسطة . فقامت علاقة بيني وبين إحدى الفتيات بالمعهد ، وهي من نفس محافظتي . وهذه العلاقة تقوم على أساس الأخوة والاحترام والمعزة . فهي تعتبرني أخاً لها ، تحكي لي كل ما بها من مشاكل ، على أن أساعدها في حلها . وأنا أيضاً احترمتها

فضيلة الشيخ صالح الفوزان

(عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية)

لهو احرم في قوله تعالى : ﴿ ومن الناس من يشعري أنه الحديث ليضل عن سبيل الله بعير علم ﴾ [لقمان : ٦] ؛ وهو الحديث : هو الغناء كما فسره ابن مسعود ، رضي الله عنه ، وغيره من الصحابة .

• • •

■ ■ ■ الجواب : ١- ترك الوسواس والاستعاذة بالله من الشيطان ، ولا تصرف من الصلاة إلا إذا تيقنت انتقاض الوضوء ، وإذا كان خروج الخارج بصفة مستمرة فإنك تتوضأ عندما تريد الدخول في الصلاة ، ثم تصلي . ولو خرج منك شيء في أثناء الصلاة فصلاتك صحيحة ، لقول الله تعالى : ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ [الطه : ١٦] ، وقوله تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ [البقرة : ٢٨٦] .

٢- وأما الآثار التي حصلت من تعاطي المخدرات بعد التوبة منها ؛ فإن كان لها علاج فإنها تعالج ، وإلا فلا إثم على من ابتلي بها إذا تاب إلى الله وحافظ على دينه .

■ يسأل : السيد سعيد - الشرقية :

ما حكم الإسلام في الموسيقى والغناء بصفة عامة ، وغناء المرأة بصفة خاصة ، وهل هناك غناء مباح ، وما هي شروطه ، وهل الأغاني الدينية التي يقدمها التلفاز حلال أم حرام ؟

■ ■ ■ الجواب : لا يجوز الاستماع للأغاني

والموسيقى من المذموم ولا من عذر ؛ لأن ذلك هو

■ يسأل : م . أ - باكوس - إسكندرية :

١- تلاحقني الشكوك في وضوئي نتيجة لخروج الغازات مني بشكل مستمر ، وأضطر لقطع صلاتي وإعادتها ، وأحياناً لا أقطعها ، فهل تكون صلاتي صحيحة ، وأضطر عند خروج ريح مني أثناء صلاتي أن أكمل صلاتي بغير وضوء تخرجاً من الناس ، وهذا يؤرقني ويسبب لي إحساساً بالذنب ؟

٢- أعرف شاباً كان يتعاطى المخدرات وتاب عن ذلك وعولج ، ولكن تعاطى المخدرات ترك له آثاراً سيئة على عقله ، ودائماً في حالة اضطراب وقلق وعدم مقدرة على التحدث مع الناس بطريقة طبيعية . فهل هذا ابتلاء من الله ويحاسبه على تعاطي المخدرات وبأنه كان السبب في تلف عقله ؟

بَدَ من التَّزَامِ الْحِجَابِ الشَّرْعِيِّ

■ ■ ■ الجواب : لا بد من

التزام الحجاب الشرعي ، ولو حصل للمسلمة مضايقات فإنها تصبر على ذلك ، وهي على أجر في ذلك ، وعلى ولي أمر الطالبة إلزامها بذلك ؛ لأنه راع عليها ومسئول عن رعيته .

رفضاً تاماً ، بحجة أنها ستكون مدعاة للسخرية والاستهزاء من زميلاتهن ومن كل من يراها . بالإضافة إلى مضايقات المدرسة في ذلك . وماذا أفعل إن كان عليّ إثم في ذلك . هل أمنعها من إكمال دراستها ؟

■ تسأل السائلة : س .

ع . أ . ع - القاهرة :

هل يجوز لي أن تذهب ابنتي إلى المدرسة وهي في المرحلة الثانوية بدون نقاب . حيث أنني حاولت الضغط عليها لتترديه خارج المدرسة ، ثم تخلعه أثناء الحصص فرفضت

يجوز للخاطب أن يرى من خطبتيه ما يرغب فيها

لا تجوز للصلاة في المساجد التي فيها قبور

■ يسأل الأخ السائل :

١- هل يجوز للخاطب أن يرى خطبتيه بعد ثلاثة أيام من بعد الخطوبة ؟ وهل يجوز له أن يراها كل شهر مثلاً مع ذي محرم ؟
٢- ما حكم الإسلام في التصوير ؟
٣- ما حكم الصلاة في المساجد التي بها قبور ؟

■ ■ ■ الجواب : ١- يجوز للخاطب أن يرى من خطبتيه ما يرغب فيها ؛ كالنظر إلى وجهها وكفها ، ويكون ذلك من غير خلوة بها ، بل بحضور وليها ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ؛ ولأنه أدعى إلى الوثام بينهما .

٢- التصوير حرام ؛ لما جاء في الأحاديث

الصحيحة من الوعيد الشديد عليه ، ولما فيه من مضاهاة خلق الله تعالى ؛ ولأنه وسيلة إلى الشرك بصور المعظمين .

٣- لا تجوز الصلاة في المساجد التي فيها

قبور ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذ القبور مساجد ؛ ولأن ذلك وسيلة إلى الشرك ، ولا تجوز زيارة القبور بقصد التبرك بها أو الاستغاثة بأصحابها ، أما الزيارة التي يقصد بها الدعاء للأموات والاعتبار والاتعاظ فهي زيارة مشروعة مستحبة .

■ **الواجب صلاة الجمعة مع أهل البلد في المسجد الذي تُقام فيه**
■ يحل أكل اللحم الذي لم ينضج إذا لم يضر صحتك
■ العلماء المقتدى بهم في الفتوى هم أهل السنة والجماعة
العاملين المتمسكين بعلمهم

■ **يسأل : م . ع - الجزيرة :**

١- ما حكم صلاة الجمعة في الشركة التي لا يوجد بها مسجد ؟

٢- ما حكم العمل بأحاديث الآحاد في العقيدة والأحكام ؟

٣- ما حكم أكل اللحم والأشياء الحلال قبل أن تنضج ؟

٤- من هم العلماء الموثوق بهم في الفتوى في البلاد الإسلامية ؟ وما المقصود بحديث : ((إن الله يبعث على كل رأس مائة سنة من يجدد لهذه الأمة دينها)) ؟

■ **الجواب :** ١- الواجب صلاة الجمعة

مع أهل البلد في المسجد الذي تُقام فيه الجمعة ، سواء في ذلك عمال الشركات وغيرهم ؛ لأن الله سبحانه أمر المسلمين بالسعي إليها عند النداء لها ، فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ فإذا

قصيت الصلاة فانتشروا في الأرض ﴿ الجمعة : ١٠٠٩] .

٢- يجب العمل بكل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم متواترا أو آحادا في العقائد وغيرها ؛ لأن الله سبحانه يقول : ﴿ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر : ٧] ، وهذا يشمل أخذ كل ما صح عنه والعمل به ، والتفريق بين العقائد وغيرها في ذلك إنما هو قول المتدعة من المعتزلة ومن سار على نهجهم من علماء الكلام ، وهو قول باطل مردود على أصحابه .

٣- لا بأس بأكل اللحم الذي لم ينضج إذا لم يضر بالصحة .

٤- العلماء المقتدى بهم هم أهل السنة والجماعة العاملون بعلمهم المتمسكون بسنة نبيهم ، والمراد بالحديث الذي فيه الإخبار بظهور المجتدين كل من أحيا سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ورد البدعة ودعا إلى الله على بصيرة .

سؤال وجواب

■ يسأل : محمد عبد العزيز -

المحلة الكبرى :

هل صحيح أن اليهود والنصارى كفار ؟ وأن من لم يكفرهم فهو على خطر عظيم ؟ وما حكم تهنة النصارى بأعيادهم ؟

■ ■ الجواب : من لم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ويتبع ما جاء به من الكتاب والسنة فهو كافر ، سواء كان من اليهود ، أو النصارى ، أو غيرهم ، قال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ . قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴿ [آل عمران : ٣١ ، ٣٢] ، ولا تجوز تهنتهم بأعيادهم ؛ لأنها أعياد باطلة وكفرية . والله أوجب علينا معاداتهم والبراءة منهم . قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [المائدة : ٥١] .



■ ويسأل : إبراهيم عبد العليم -

أسيوط :

١- أعمل في بعض الخباز . ويقوم صاحب الخبز بتهديب بعض أجولة الدقيق أمام عيني . فهل عليّ وزر وهل أعمل في هذا الخبز أم لا ؟

٢- ما هي الطريقة الشرعية لفك الربط والسحر ؟

٣- إذا كان هناك بهيمة ممتنعة عن الأكل ومريضة . يقوم الناس بالذهاب إلى (شخص) فيكتب لهم حجاباً به كلمات لا تقرأ ، ثم يُعلق الحجاب عليها . فما الحكم في ذلك ؟

■ ■ الجواب : ١- يجب عليك مناصحة الشخص المذكور ، فإذا لم يمتثل فاترك العمل عنده والتمس عملاً بعيداً عنه أفضل

٢- الطريقة الشرعية لحل السحر ؛ حله بالأدعية الشرعية وقراءة القرآن الكريم والأدوية المباحة .

٣- هذا العمل شعوذة واحتيال ، فلا يجوز الذهاب إلى صاحبه ؛ لأن في الذهاب إليه إعانة له على عمله الباطل وإقراراً له على باطله .

عقائد الصوفية

في ضوء الكتاب والسنة

الحلقة الخامسة

ابن عربي شيخ العارفين أم هادم اللذات؟

الحمد لله وكفى . والصلاة والسلام على النبي المصطفى وعلى آله وصحبه وسلم . تحدثنا في المقالات السابقة عن مراحل تطور الفكر الصوفي . بدءاً من الشطح ومراحله . مروراً بالقول بالعداء والبغاء . ونعرض اليوم لقضية من أخطر قضايا التصوف : وهي وحدة الوجود . ولن يمر الحديث عنها دون أن نقدم واضعها محيي الدين بن عربي . والقارئ لمؤلفاته يعرف عنه وينكر . وهو في نظر الناس إما شيخ العارفين . أو هادم اللذات . وقبل أن ندخل في لب الموضوع علينا أن نقدم له مقول وبالله تعالى التوفيق .

ولن نناقش في مقالنا هذا أفكار الشيعيين ، فيكفيهم انهيار دولتهم فوق رؤوسهم ، وإعما سيدور حليشاً حول معتقدات ومفاهيم أصحاب وحدة الوجود ، ولا بد من أن نسلم في البداية بعجز المصنوع عن التعرف على صانعه ، ومن رحمة الخالق سبحانه وتعالى بخلقه أن هبأ لهم أسباب معرفته وحصرها في مجالين أساسيين هما :

١- النقل . ٢- العقل .

١- النقل : وهو ما يأتي عن طريق إرسال الرسل ، وإبعاث الأنبياء ، مبشرين ومنذرين ، أمرين بأوامر الله ، وناهين عما يفضيه ، معهم الدليل والبرهان وهم لا يتكلمون من عند أنفسهم ، وإنما يتحدثون عنهم بنظمهم ، وأن الشرائع غشلت أسلوب سعادة البشر ، وعلى قدر مخالفة المهج الإلهي يشقى الفرد ، ويشد المجتمع .

يحاول الإنسان منذ فجر التاريخ أن يتعرف على خالق الكون ، والحكمة من وجود المخلوق ، وكيف يتقرب المخلوق إلى خالقه ؟ وقد انقسم الناس في قضية وجود الخالق والمخلوق إلى ثلاثة فرق هي :

١- قوم أقروا بوجود خالق للعالم أوجده من عدم ، ولفروا بين وجوده ووجود مخلوقاته ، وهؤلاء هم أتباع الرسل .

٢- وقائلون بوجود العالم ويتفون بالكلية وجود خالق له ، وهؤلاء هم الشيوعيون والملاحدة ، أو يتفون بعضاً من صفاته ، وهم الكافرون .

٣- وقائلون بوجود واحد للخالق ، ويتفون وجود العالم ، ويرون الوجود الحقيقي للخالق فقط وما لهم عندهم إلا مظاهر وتجليات للخالق ، ويؤمن هؤلاء بوحدة الوجود ، ويسمون الاتحادية أو الوجودية .

٢- العقل : وهو التدبر والفكر في آيات الله التي تظهر تباعاً في الآفاق وفي الأنفس ، حتى يقين الحق للناس . فالعقل يوصل إلى المعبود ، ثم يقف عند هذا الحد ، وهلاك العقل أن يشكر في ذات الإله .

فأهل الإيمان يعتمدون على النقل ، ولا محال للشطح في وجود النص الصحيح ، ثم يشكرون بعلومهم وأفئدتهم في دوائر المعرفة التي أشار إليها الوحي الإلهي ، ومنها التصرف على قدرة الله وحكمته ودقيق صمته ، وذلك بالتدبر في الكون ؛ أما الفلاسفة فيعتمدون على العقل فقط ، ويسمحون به أن يجوب آفاق أعلى من طاقته ، وبالتالي يصلون إلى مفاهيم بعيدة عن الرسائل ، وبهايات جميع محاولات الفلاسفة لم تصل إلى بدايات وحي السماء ، وقد كان لحركة الترجمة التي بدأت في العهد الأموي ، واتسعت في زمن المأمون دورها في مزج الدين بالفلسفة ، حتى وصلت إلى نظرية وحدة الوجود التي أزمها شيخ الصوفية الأكبر ، والكبريت الأحمر . ابن عربي الأندلسي ، وكل ما فعله الرجل أن أخذ نظرية وحدة الوجود التي يدين بها المنيود والبراهمة من قرون عديدة قبل ظهور الإسلام ، ثم استعمل شطحات الصوفية من القناء والبقاء ، ثم استعان بفكرة قدم نور النبي صلى الله عليه وسلم والأئمة التي ابتكرتها الشيعة الإسماعيلية من بعدهم ، وروج لها الأخلاج وغيره ، ثم صاغ هذه الأفكار في نظرية وحدة الوجود ، وهذا ما يؤكد العلماء في قولهم : (ولم يكن لمذهب وحدة الوجود وجود في الإسلام في صورته الكاملة قبل ابن عربي ، فهو الواضع الحقيقي لدعائمه ، والمؤسس لمدرسته ، والمفصل لمعانيه ومراميه ، والمصور له بتلك الصورة البهتة ، التي أحد به كل من تكلم في هذا المذهب من المسلمين من بعده) . مقدمة فصوص الحكم . د. أبو العلا عفيفي [٣٥] .

وقبل أن نتحدث عن مصادر نظرية وحدة الوجود ينبغي أن نشير إلى بضاعة الفلاسفة ومصور

الاتصال الخالق بالمخلوق كما يراها الباطنية وأصحاب العقائد المنحرفة وهي تختص في الحلول والاتحاد ووحدة الوجود ، ونعرض تعريفاً موجزاً لكل صورة من هذه الصور :

١- الحلول الخاص :

وأصحاب هذا المبدأ يرون أن الله ، جل جلاله ، يحل في أشخاص معينة فقط ، ومنهم النسطورية من النصارى ، الذين يقولون بحلول اللاهوت في الناسوت ، وأن الله حل في عيسى ابن مريم ، عليه السلام ، وهو أيضاً قول الرافضة وغلاة الشيعة الذين يقولون أن الله حل في علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، وفي أئمة آل البيت ، كما سبق أن زعم ذلك الأخلاج أيضاً ، ومنطق هؤلاء : أن الله - تعالى عن ذلك - ينزل في الخلق ، ويحل فيهم لخصى صفات البشرية وبقي فيهم صفات الربوبية ، فالحلول هو التطبيق الكامل لفكرة القناء والبقاء التي سادى بها أبو سعيد الخراز .

٢- الاتحاد الخاص :

ويعتقد أصحاب هذه النظرية أن العبد إذا ارتقى بالطاعات ، وصفت نفسه بالمجاهدات ، فبقيت صفاته الذميمة وبقيت صفاته الحسنة ، فإن العبد يسمى وتشف روحه ، كما تصفو طبيعته حتى يتحد وجوده بوجود ربه ، وهذا قول يعقوبية النصارى ، حيث يقولون باختلاط اللاهوت والناسوت في عيسى ، عليه السلام ، وقد زعم بعض الصوفية الوصول إلى مقام الاتحاد الخاص ؛ منهم أبناء الطريقة الجيلانية فيما ينسبونه للشيخ الجيلاني^(١) ، وفي توسلهم بشيخهم بالوسيلة المسماة الغوثية ، ويعتقدون أن الشيخ تلقاها بطريق الإلهام القلبي ، والكشف المعنوي - نقله كاملاً فيما بعد - وسكرها بئذ عنه ؛ وفيه حوار بين الشيخ وبين الله - تعالى الله عما يقولون علواً

نعتقد أن تشيخ الجيلاني بريء من توسل بمجابهة به ، حصاة والرجل شهده بالمصالح قبل علماء زمانه .

لذا يرى أصحاب وحدة الوجود أن الحلول والاتحاد الخاص فهم ناقص ، فالأمر عندهم ليس فيه حلول ولا اتحاد ؛ لأن الحلول والاتحاد مزج بين وجودين ، ووحدة الوجود هي الإزالة لهذا المزج ، كما يحدد ابن عربي في فتوحاته غاية نظريته ، بقوله : « التخليص من المزج » ، كما أوضح ذلك شعراً حيث يقول :

نحن المظاهر والمعبود ظاهرنا

ومظهر الكون عين الكون فاعتبروا

ولست أعبد إلا بصورته

فهو الإله الذي في طيه البشرُ

● مصادر نظرية وحدة الوجود :

إن وحدة الوجود عقيدة قديمة دان بها بعض الأمم قبل الإسلام ، ولم تكن مُغلقة بإطار من السرية أو السمو عن فهم العامة وإدراكهم ؛ لكونها من المذاقات العالية ، فهي عقيدة العام والخاص في الديانة الهندوسية ، فالبراهمة يقولون : إن براهما هو القوة الكامنة العظمى في الوجود ، بل هي الكون الحقيقي كله ، والبراهمة شيء واحد هو جوهر العالم الخفي الذي لا تحده قيود الزمن ، كما أن شعوب الصين كانت تؤمن بالاتصال بالتاوي ، والتاوي اسم يطلق مرة على الإنسان ، ومرة بوصف الإله بالتاوي ، وهذا الفهم قريب من الحقيقة الكلية عند ابن عربي . ويقول عدد من المستشرقين : إن ابن عربي تأثر بآراء ميسرة وابن برجان ، بينما يرى الآخرون أنه لم يتأثر بأحد ، وأنه هو الواضع الأول والمؤسس لهذه النظرية .

ورغم اتفاقنا مع مجموع الآراء التي حاولت الوصول إلى الروايد التي غدت أفكار الرجل ، إلا أننا نضيف إلى ما سبق : أن ابن عربي تأثر وبوضوح بمن سبقه من الصوفية أصحاب الشطح المتأدين بالقضاء والبقاء ، ونحن نرى أن أقوال أبي سعيد الخراساني وأبي البزيد البسطامي والحلاج كانت هي اللبنات

كبيرة - لا يبدأ خطاب الله للجلائي إلا بقوله تعالى : يا غوث الأعظم ، يقول الجلائي في نهايتها : (ثم قال الله لي : يا غوث الأعظم ، الاتحاد حال لا يعبر بلسان المقال ، فمن آمن به قبل وجود الحال فقد كفر ، ومن أراد العبادة بعد الوصول فقد أشرك بالله العظيم) . [« القيوضات الربانية في المآثر والأوراد القادرية » . إسماعيل محمد سعيد ٦ ، وهو متوفى في ٥٦٩ هـ] .

٣- وحدة الوجود :

يعتبر أصحاب نظرية وحدة الوجود أنهم فقط الموحدون حقاً ، ومن سواهم مشركون ، فمن لم يتحقق في مذهبهم يرى للعبد وجوداً ولله وجوداً آخر ، فإذا قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، قالوا له : إذا كنت تشهد لنفسك وجوداً مع الله ؟ فأنت إذن تؤمن بوجود اثنين ؟! وبالتالي تشرك نفسك مع الله ، إنك ما زلت في مقام الحجاب والشرعية ، أما هم الواصلون إلى فهم وحدة الوجود ؛ فإنهم يقولون : طالما أن : (الله معكم أينما كنتم) ، وهو : (أقرب إلينا من حبل الوريد) ، فلم نقول أن هناك وجودين ؟ بل هو موجود واحد لا ثاني له ، وهو وجود الله على الحقيقة ، وهذا الوجود في الواقع هو مجموع مخلوقاته التي انبثقت عنه كمظاهر له ، ويقولون : هذا الوجود إذا نظرت له في ظاهر الأمر وجدت خلقاً ، أو إن شئت قلت : إن الله هو الظاهر بمخلوقاته ، وإذا نظرت إلى المخلوقات لا تظن أنها خلقاً ، بل يجب أن تفنى هذه الظواهر من أمام عينيك ، حتى ترى الله باسمه تعالى الباطن ، فما ثم خلق ، ولا ترى في الكون إلا الله ، وهذا هو المراد من قولهم : « توحيد العامة ؛ لا إله إلا الله ، وتوحيد الخاصة ؛ لا موجود إلا الله » . [« موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين وعباده سيد المرسلين » ، شيخ الإسلام مصطفى صبري ٣/٣٥] .

الأساسية التي صاغ منها ابن عربي أفكاره ، بل إن أكثر العناصر التي بنى عليها نظريته سبقه إليها أحد هؤلاء الثلاثة ؛ فالخراز وضع تعريفاً للفناء والبقاء ، واستمره القشيري وحرف الفناء إلى فناء صفات العبد ببقاء صفات الإله ، والبسطامي فتح باب تعطيل الشريعة ، وأن الحقيقة مخالفة للشريعة وهو الذي مهد لأفكار الفناء ، ثم جاء الخلاج فقتل الفناء ، واعتبر توحيد المسلم نوره نوع من الإنشاد . وإن أهل الحقائق ينفون عن ذواتهم ، فيرون التوحيد بمعنى ؛ لا موجود إلا الله ، كما نراه يقرر أن الأديان كلها واحد ، ولا فرق بين الكفر والإيمان .

إن الباحث حين يجمع هذه العناصر جنباً إلى جنب ؛ لا يجد صعوبة أن يقلص دور ابن عربي ؛ لأنه في الحقيقة قد أضاف شيئاً سيراً إلى جملة ما استقاه من أفكار أهل الشطح ، ويكون دور ابن عربي هو النتيجة المنطقية لكل ما سبقه من مقدمات ، وبالتالي يكون إسهامه فقط في بلورة هذه العناصر وصياغتها في شكل رمزي إشاري إلى حد بعيد ، ولعل هذا هو السبب الذي نرى ابن عربي كثيراً ما يذكر أسماء الخلاج والبسطامي والخراز بمناسبات غير مناسبة ، ومن أمثلة ذلك ؛ ما قاله في « الفتوحات » عن الإسماء والمعراج : « فكان من آياته التي أراه - أي أن الله سبحانه أطلع رسوله صلى الله عليه وسلم ليلة إسرائه - كونه تدلى في حال عروجه ، وهذا عين ما أشار إليه أبو سعيد الخراز في قوله عن نفسه : ما عرفت الله إلا بجمعه بين الضدين ، فلو لا أنت ما كان دبر ولا تدل ، فكان بهويته في الجميع في حال واحدة ، بل هو عين الضدين ، فأنت من حيث هويتك لا بعث لك ولا صفة .

وقبل لأبي اليزيد : كيف أصبحت ؟ فقال : (لا صباح لي ولا مساء ، إنما الصباح والمساء لمن تغير بالصفة ، وأنا لا صفة لي ، فإني بكيت زماناً ، وضحكت زماناً ، وأنا اليوم لا أضحك ولا أبكي ، والصعود والهبوط بعث . فلا صعود للعبد ، ولا

هبوط من حيث عينه وهويته ، فالصاعد عين الهابط ، فما دنا إلا عين من تدلى ، فإليه تدلى ومنه دنا . [« الفتوحات المكية » ابن عربي (٤/٤٠)] .

● الحقيقة المحمدية :

إن الشيعة حين انتابها بوبات الغلو ، وقالت بقدم نور الأئمة لزمهم القول بقدم نور جدهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، والمقصود بالقدم : أن نور النبي جزء أو قبضة من نور الله ، جل وعلا ، إذ لا يوصف بالقدم إلا الله وحده ، وكل ما في الكون محدث أوجده الله بقدرته ، وحتى يفسح الغلاة لأنفسهم مجال الظن والفراء الكذب ؛ راحوا يتهربون من ألفاظ الخلق ، والعبد ، والنبي ، والرسول ، إلى مصطلحات أفلاطون وغيره من الفلاسفة الذين لا يعترفون بالخلق من عدمه ؛ ولكنهم يؤمنون بالفيض والتعين .

ومزج مشايخ الصوفية مفاهيم الشيعة والفيض الأفلاطوني والتعين الفلسفي ، ويضعون أورادهم ويقدمونها للمريدين على أنها فتوحات الشيخ وأسراره ، وأنى للمريد أن يفهم مرامي الورد ومقاصده ، وبالعالي يتلقى عبادته الجديدة لله ، تبارك وتعالى ، على أنها علوم خاصة ، والمشايخ يحذرون المريدون من أسرار الطريق ، ولا يجوز في سلوك القوم إفشاء الفتوحات ، ويحذرون المريد بقولهم : (ولا يجوز للمريد إفشاء سر من الأسرار ، إلا أن يأمره الشيخ أو الشرع بإذاعته ، وربما غلب عليه الحال فأفشى سر الربوبية ، فوقع له كما وقع للخلاج ، خاصة في هذا الزمان الذي استقر فيه الأولياء الصادقون والعلماء العاملون ، وصار الفقير إذا وقع في ورد له لا يهتدي غالب الناس إلى خروجه من تلك الورطة ، وربما قُتل ذلك الفقير ظمناً ، فالكتمان واجب على المريد حتماً للسلامة) . [« الأسوار القلمية في معرفة قواعد الصوفية » عبد الوهاب الشعراني (٩٠)] .

ويروي الشعراني قائلاً : (سمعت علياً الموصفي يقول : لا يُطلب من الأشياخ الكلام على الأسرار) .

وينسب إلى سهل بن عبد الله الصوري قوله : (للربوبية سر لو أظهر لبطلت النبوة ، وللنبوة سر لو ظهر لبطل العلم ، وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام) . [« قوت القلوب » لأبي طالب المكي] .

ولا يستطيع كثير من الناس أن يحمل هذه الألغاز ولا فهم مرامي هذه العبارات الممتلئة بالأسرار ؛ إلا إذا أدرك المقصود بالحقيقة الحمديدية ، والإنصاف يقتضي أن نتعرف على مصطلح الصوفية حول الحقيقة الحمديدية من كتبهم والتي جاء فيها

● الحقيقة المحمدية :

هي الذات مع التعيين الأول ، وهي الاسم الأعظم ، ومر الحقيقة ما لا يقش من حقيقة الحق في كل شيء) . [« معجم مصطلحات الصوفية » د / عبد المنعم الحفني (٧٩)] .

ويعرفها القاشاني بقوله : (هي الذات مع التعيين الأول ، فله الأسماء الحسنى كلها ، وهي الاسم الأعظم) . [« اصطلاحات الصوفية للقاشاني »] .

ويعرفها محمد غازي بقوله : (الحقيقة الحمديدية ؛ ضامة لجميع السنوات ، هادية بأمر الله ، لا تحدث أمراً إلا بإذنه ، وهي قديمة قديم الخالق ، وهي خلق دون إيجاد ، إذ هي الوجه المتعين للنور الأول) . [« النصوص في مصطلحات الصوفية » محمد غازي عرابي (١٠٠)] .

ويقول ابن عربي : (الحقيقة الحمديدية أو الإنسان الكامل ؛ فالإنسان على صورة الحق من التنزيه والتقدس عن الشوب في حقيقته ، فهو المسألوه المطلق ، والحق سبحانه هو الإله المطلق ، وأعني بهذا كله الإنسان الكامل) . [« الفتوحات المكية » محيي الدين بن عربي (٢/٦٠٣)] .

ولابن عربي أيضاً تعريف آخر يقول فيه : (الحقيقة الحمديدية ، أو الروح الحميدي ؛ هو المظهر الكامل للذات الإلهية والأسماء والصفات) .

● غموض كلام ابن عربي :

ولد محمد بن علي - المعروف بابن عربي - سنة ٥٦٠ هـ بحمصية من بلاد الأندلس ، فشب في وسط جو مليد باليوم ؛ حيث لقي كثيراً من الصوفية المتفلسفين بالأندلس مصيراً شيقاً ، ومن هؤلاء ؛ ابن قسي رئيس فرقة المريدين ، والذي فضل في سنة ٥٤٦ هـ ، ثم ما لبث أن رأى شيخه ابن بروجان وابن العريف يموتون مسمومين بأمر سلطان شمال أفريقيا علي بن يوسف بعد مسجتهما مدة طويلة . [« ميزان الاعتدال » (٦٥٩/٣)] .

وبرغم أن وحدة الوجود فلسفة قديمة معروفة قبل الإسلام ، اعتنقها أقوام كثيرون ، ولا ينسب لابن عربي أدنى فضل في اختراعها ، وإنما دوره البارز في تغليف النظرية بقشرة إسلامية دخل بها إلى قلب أهل السنة ، إلا أن الشيعة والإسماعيلية وجدت في أفكار ابن عربي دليلاً على صحة أقوالهم ، ولهذا تراهم يشنون عليه في كتبهم ولا يذكرونه إلا بالألقاب التي يروجون لها ، ومنها ؛ محيي الدين ، والشيخ الأكبر ، وخاتم الأولياء ، والكبريت الأحمر ، وغير ذلك .

والذي يقرأ كتب ابن عربي يجد مشقة كبيرة في تتبع أفكار الرجل ، لا سيما إذا قيسرأت له : « الفتوحات المكية » ، أو « مواقع النجوم » ، أو « عنقاء مغرب » ، أو « شجرة الكون » ، وهي مؤلفات كتبها قبل أن تكمّل نظريته عن وحدة الوجود ، أما من يطلع على آخر ما كتب مثل « قصص الحكم » ؛ فإنه يرى الفكرة واضحة انقشع عنها الغموض ، وعبر عنها كاتبها بعد أن تخلص عن خوفه القديم أن يرمى بالكفر والزندقة ، وأيضاً بعدما حقق شهرة وأتباعاً وحماية كافية .

وإليك ما ذكره الدكتور / زكي مبارك في كتابه الرائع «التصوف الإسلامي» ، حيث يقول : (وقد تأملت طويلاً في كتاب «الفتوحات» ، فرأيت ابن عربي يدور حول فكرة وحدة الوجود دورانا ليقا ، ولا يكاد يفصح عنها إلا عن طريق الإيماء) .

ولنتوكل ابن عربي يشرح لنا نظريته بنفسه ، وسنبداً من «الفتوحات» ، حيث يجنح الشيخ الأكبر إلى الرمز والإشارة وأسلوب السؤال والجواب ، فيقول : (إيجاز البيان يضرب من الإجمال ؛ بدء الخلق الهباء ، وأول موجود فيه الحقيقة الحمديد الرحانية ، ولا أين يحصرها لعدم التمييز ، ومم وجد ؟ وجد من الحقيقة المعلومة التي لا تتصف بالوجود ولا بالعدم . وفيه وجد ؟ في الهباء ، وعلى أي مثال وجد ؟ الصورة المعلومة في نفس الحق ، ولم وجد ؟ لإظهار الحقائق الإلهية ، وما غايته ؟ التخلص من المزجة) . [«التصوف الإسلامي في الآداب والأخلاق» د / زكي مبارك (١٢٨)] .

ثم يفصل هذا الإيجاز بقوله : المعلومات أربعة وهي :

١- الحق تعالى : وهو الموصوف بالوجود المطلق ، وهو موجود بذاته ، والعلم به عبارة عن العلم بوجوده ، ووجوده ليس غير ذاته ، مع أنه غير معلوم الذات ، ولكن يعلم ما تنسب إليه من الصفات .

٢- ومعلوم ثان : الحقيقة الكلية التي هي للحق وللعالم لا تتصف بالوجود ، ولا بالعدم ، ولا بالحدوث ، ولا بالقدم ، هي في القديم إذا وصف بها قديمة ، وفي المحدث إذا وصف بها محدثة ، ولا تعلم المعلومات قديمها وحديثها حتى تعلم هذه الحقيقة ، ولا توجد هذه الحقيقة حتى توجد الأشياء الموصوفة بها ، فإن وجد شيء عن غير عدم متقدم - كوجود الحق وصفاته - قيل فيها موجود قديم ؛ لاتصاف الحق بها ، وإن وجد شيء عن عدم كوجود ما سوى الله وهو المحدث الموجود بغيره ، قيل : إنها محدثة ، وهي في كل موجود بحقيقتها ، فإنها لا تقبل التجزؤ ،

فم فيها كل ولا بعض . ولا يتوصل إلى معرفته مجردة عن الصورة ، بدليل ولا برهان ، فمن هذه الحقيقة وجد العالم بواسطة الحق تعالى ، وليست بوجوده فيكون الحق قد أوجدنا من موجود قديم ، فثبت لنا القدم ؛ وكذلك لتعلم أيضاً أن هذه الحقيقة لا تتصف بالتقدم على العالم ، ولا العالم بالتأخر عنها ، ولكنها أصل الموجودات عموماً ، وهي أصل «وهر» ، وفلك الحياة ، والحق المخلوق به وغير ذلك ، وهي الفلك المحيط المعقول ؛ فإن قلت : إنها العالم ، صدقت ، أو : إنها ليست العالم ، صدقت ، أو : إنها الحق ، أو : ليست الحق ، صدقت ، فهي تقبل هذا كله ، وتتعدد بتعدد أشخاص العالم ، وتنزهه بتنزه الحق .

٣- ومعلوم ثالث : وهو العالم كله ؛ الأملاك والأفلاك ، وما تحويه من العوالم والهواء والأرض ، وما فيهما من العالم ، وهو الملك الأكبر .

٤- ومعلوم رابع : وهو الإنسان .

وسنلقي من كلام ابن عربي الضوء على بعض النقاط التي تساعدنا على فهم مرامي كلامه :

١- أول موجود هي الحقيقة الحمديد ، ويسميتها ابن عربي بالحقيقة الكلية ، والتي وجدت من حقيقة معلومة لا تتصف بالوجود ولا بالعدم .

٢- لاحظ قوله : المعلومات أربعة ، ولم يقل : الموجودات أربعة .

٣- المعلوم الثالث ؛ هو الكون ، والمعلوم الرابع ؛ هو الإنسان ، ومجموعهما هو ما تسميه كل الشرائع بالخلق ، فكان ابن عربي يقول : المعلومات ثلاثة هي : الحق تعالى ، والحقيقة الكلية ، والخلق .

٤- ما أضافه ابن عربي بين معلومة الحق ومعلومة الخلق هي معلومة الحقيقة الكلية .

وللحديث بقية ، وإلى اللقاء في الحلقة القادمة إن شاء الله .

أ / محمود المراكبي

القرآن الكريم

العالم الإسلامي الآن

يقضي: لأن اليهود عتقوا

ملصقات في بندة الخليل

تسخر من رسول الإسلام

صلى الله عليه وسلم ومن

القرآن، وقبل ذلك غليان

آخر لحريق المسجد

الأقصى، وغليان ثالث

لحصد المصلين

بالرصاصة، وغليان رابع

للتفك تحت المسجد الأقصى، ثم يهدأ

الغليان شيئاً فشيئاً، ويعود الهدوء كأن شيئاً

لم يكن. ونم يبق إلا أن يضعوا لأنفسهم

حائط مبكى ينتحبون عنده كلما فعل اليهود

شيئاً.

اليهود - بوصف القرآن لهم - أصحاب غضب

وأصحاب لعة: ﴿لئن الذين كفروا من بني إسرائيل

على لسان داود وعيسى ابن مريم﴾ [المائدة: ٧٨]

لهم لعة مستمرة على لسان الأنبياء، ورغم

الفاصل الزمني بين داود وعيسى، عليهما السلام،

وإذا كانوا يستخرون من خاتم النبيين صلى الله عليه

وسلم، فهم من قبل قلة أنبياء، والعالم الإسلامي

دائماً يتجاهل وصف اليهود في القرآن، والذي

يصفهم هو العليم بما تخفي صلورهم، وهذه الصفات

لا يمكن أن تزول أو تتغير؛ لأن

القرآن يعطينا الحقيقة إلى قيام

الساعة، فإذا قال: ﴿تبت يدا

أبي لهب وثب﴾ [المسد: ١٠]،

فلا يمكن لأبي لهب أن يتغير

ويخرج من هذا الثب، واليهود

يعلمون أن محمداً صلى الله عليه

وسلم رسول الله وخاتم الأنبياء

ويعرفون ذلك كما يعرفون

أبناءهم، لماذا؟ لأنه الذي

يعدونه مكتوباً عندهم في التوراة،

والتوراة أقدم كتاب عند

اليهود، وأكثبه أقوى دليل للإثبات. واليهود عدة

ذهب في الماضي والحاضر، في الماضي عجل السامري

المصنوع من حلي المصريين المهيبة. وفي الحاضر

عدة دولار ومرك وغيره، ومعبدهم هي البوك،

واليهود هم أهل المزاوغة والفسق والخدع والتحويل

للأفلات من السنوييت، فهم الذين خرم عليهم

الصيد يوم السبت، فصنعوا للحيثان أحواضاً

وشرعوا في صيدها باقي أيام الأسبوع، وغاب عنهم

أن مجرد الحجز في أحواض هو الصيد، واليهود جناء

في الحروب، فهم الذين رفضوا الأمر بدخول الأرض

المقدسة، وقالوا: ﴿إن فيها قومًا جبارين﴾

[المائدة: ٢٢]، وقالوا لموسى، عليه السلام:

﴿أذهب أنت وربك فقاتلا﴾ [المائدة: ٢٤]،

وهم يقاتلون بسلاح وخطيط غيرهم.

واليهود ناقضون للعهد ناكرون للجميل، فبعد

أن نجاهم الله من فرعون وظلمه وجعل لهم في البحر

طريقاً يساً بعد ذلك لما رأوا العاكفين على الأصنام

قالوا : ﴿ يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ﴾ [الأعراف : ١٣٨] ، نقضوا عهد الإله الحق وأنكروا بحيله .

ولا مانع عند اليهود من العبث حتى بالكتب المقدسة ، فهم الذين قالوا في توراتهم : إن الله استراح في اليوم السابع بعد خلق السماوات والأرض ، وإنه حزن وتأسف في قلبه لخلق آدم !! وإنه دخل مع يعقوب في مصارعة وضرب اللين وأكل الزبد مع إبراهيم ، عليه السلام ، وكل ذلك وأبشع منه في مصنفاتهم التي أطلقوا عليها زوراً التوراة !!

بل وألصقوا أبشع التهم بالأنبياء ، فقالوا عن إبراهيم ، عليه السلام : إنه باع امرأته لفرعون مصر بقر وغنم وحبر ، وقال : هي אחتي !! وإن يعقوب ، عليه السلام ، سرق الثبوة من أخيه عيسو ، ونوح شرب الخمر وتعرى ، ولوط ارتكب الزنى مع ابنتيه ، وداود زنى بامرأة قائدته وغدر به حتى قُتل غدراً في الحرب .

وقالوا عن سليمان ، عليه السلام : النسوة أملن قلبه وراء آلهة أخرى بنى لها المعابد ، وكانت له ألف امرأة زوجات وسراي ، ولا مانع عندهم من أن يطلق على المصنفات التي تحوي وتلصق أحط الصفات بالأنبياء أن يطلق عليها توراة !!

ولأن رسول الإسلام خاتم صلى الله عليه وسلم لم يستطيعوا أن يدسوا فيما نزل عليه شيئاً من هذا الإفك ، فلجئوا إلى الملصقات والنشرات !!

ولكن ما الذي ينبغي أن يفعله المسلمون ؟ هل يقابل ذلك بالتهور والاندفاع والتصريحات والبيانات !! هل يقابل بالدفاع العصبي الطائش ؟ لقد دافع أبو طالب عن رسول الإسلام ؛ ولكنه لم يكن متابعاً له ، فهل انتفع بدفاعه !!؟

وهكذا العالم الإسلامي يهب للدفاع والتصريحات والبيانات وغالبيته العظمى أبعد ما يكون عن متابعة

رسول الإسلام ، تسير في شوارع بعض الدول الإسلامية لتجد المظهر اليهودي والذي يدل على متابعة اليهود والانفصام الكامل عن منهج رسول الإسلام ، حارات مفتوحة وعلب ليل ومراقص وتعرى شبه كامل على الشواطئ ، ثم الخروج على الشريعة التي أتى بها رسول الإسلام ، ومحاكاة للقوانين اليهودية الصليبية ، لقد اعترف أبو طالب بمنهاج النبوة ودافع عن صاحب المنهاج ، بل وقال في قصيدته :

وعرضت ديناً قد عرفت بأنه

من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذار مسبة

لوجدتني سمحاً بذلك مبيهاً

وهكذا دافع أبو طالب ورفض المتابعة ، فمات على شركه وكفره ، وداهمت السيدة خديجة ، رضي الله عنها ، عن رسول الإسلام وتابعته وقالت : كلا والله لا يخزيك الله أبداً ، فماتت على الإيمان ، وبُشِرت ببيت في الجنة ، وجاءها السلام من الله ، والعالم الإسلامي الآن يحاكي في دفاعه عن رسول الإسلام ، يحاكي دفاع أبي طالب ولا متابعة ، بل وصل الأمر بجانب كبير من هذا العالم الإسلامي إلى أن اعتبر مظهر الحضارة والمدنية والتقدم في المنهاج اليهودي الصليبي ، والعودة إلى الإسلام المنزل رجعية وتخلف وعودة إلى الوراء !!

هكذا بوصف المنهاج الذي تحت ظلاله سقطت الإمبراطورية الرومانية ، وهوت الدولة الفارسية ، ومن قبل قرى يهود خيبر .

والعالم الإسلامي الآن لا يعرف إلا الاحتفال بالهجرة والمولد النبوي ونصف شعبان وغيره ويظن أنه الإسلام ، وأغلب الظن أنه خداع أصحاب الأمية الدينية ليظنوا أنهم على شيء !!

يجب أن نستيقظ من غفلتنا ، وأن نكون مع الصادقين ، فإن الله تعالى وصف الذين أرسلهم على

القرآن الذي نزل على رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم ، وأن يثقفوا على إلغاء كل مخالفة لنهاج رسول الإسلام ، وأن يثقفوا على موعد قريب لاجتماعهم لم تابعة ما تم الاتفاق عليه وهل نفذ أم لا . حتى يتحرروا من الاجتماعات المسرحية التي يقصد بها إسكات الشعوب .

أما المسلمون فنقول لهم : الإسلام ليس هو جلاب أبيض قصير وغطاء للرأس وحلبة وسواك يوضع في الجيب ليظهر جزء منه كالقلم ، والإسلام ليس صداقاً مع السلطات لإقامة النموذج الإسلامي الكامل فتسيل الدماء ويسقط القتلى ومحمود يقتل أحمد ، والمستفيد هو ليشع وشالوم وكوهين ، الإسلام ليس هو الطيش والاندفاع والتهور ووضع الشيء في غير موضعه ، لذلك كله يحقق خسارة ولا يحقق كسباً ، وأسوق قصة واقعية تؤكد ذلك : كنت احاضر عن الإسلام في إحدى البلاد الأوربية ، والحاضرون جميعاً من الأجانب رجال ونساء ، فأمسك شاب مسلم بمكبر الصوت وقال في حماس بالغ : يجب على النساء أن يجلسن في الصفوف الخلفية فاعتبرن ذلك إهانة وخرج الجميع ولم يستمعوا بشرح عقيدة الإسلام ومنهاجه ، وهذا يشبه الذي يصيح في الفريق : يجب أن يغطي عورته !!

الإسلام عقيدة وسلوك وإتقان للعمل ، والمفروض في خير أمة أخرجت للناس أن تكون إماماً يقتدى بها ، لا أن تكون مقلدة تسير في درب ركاب اليهود وغيرهم ؛ لأن الذين ينتصرون على اليهود هم المسلمون لا اليهوديون .

مصطفى درويش

رئيس فرع سوهاج

اليهود لدرهمهم ، فقال : ﴿ عبادنا لنا أولي بأس شديد ﴾ [الإسراء : ٥] ، أما هذا العالم الإسلامي المرتد معظمه عن منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يملك إلا دفاع أبي طالب فليست لديه الصلاحية لاستعادة المسجد الأقصى ، وإلا فهذه القلة اليهودية بتكرار منها ما يشكل عاراً وإهانة بالإسلام والمسلمين وهم يعيشون وسط عالم إسلامي كبير لا يملك إلا الاجتماعات والاحتجاجات والقرارات وهم في انتظار إهانة أخرى ، ولو تعرض اليهود لبقرة مقدسة فبب المنسوس في العالم كله دفاعاً عن شرفهم ، فماذا فعل العالم الإسلامي عند تعرض اليهود لرسول الإسلام !!؟

ماذا نقول ؟ هل وصلنا إلى الحال التي فيها أصبحنا : ﴿ وإن تولوا يبدل قومنا غيركم ثم لا يكبروا أمثالكم ﴾ [محمد : ٨] ؟ أو وصلنا إلى الحال التي فيها : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ [المائدة : ٥٤] !!؟

إن الإهانات التي يوجهها اليهود إلى رسول الإسلام وإلى الإسلام وإلى القرآن لن تمس الإسلام في شيء ؛ لأن السحاب لا يضره نبح الكلاب ، ولكن ذلك في الواقع يضر المسلمين ، ويضر وجودهم وكرامتهم وكيانهم ، والرد على ذلك لا يكون بالتهور والاندفاع والقرارات والتصريحات ، الرد الصادق أن يجتمع ولاية أمر المسلمين في العالم أجمع للرد على ذلك بأن يظهروا الاحترام الكامل لنهاج رسول الإسلام كرد فعل على أعمال اليهود وأن يثقفوا على إلغاء كل مخالفة في بلدانهم لنهاج رسول الإسلام وأن يثقفوا على التطبيق الفوري لشريعة

﴿ واذكر في الكتاب إسماعيل ﴾

فضيلة الشيخ / عبد الرزاق السيد عبيد

وقفات
مقدمة
القصة
في
كتاب
الكتاب

يقول تعالى : ﴿ واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا ﴾ وكان يأمر
هذه بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا ٥٥.٥٤ مريم .

الأربعة موضعين ذكر فيهما في موضع شرف
بشاركه أبيه إبراهيم في بناء البيت الحرام ، في المكان
الذي تركه فيه أبوه من قبل مع أمه الصابرة المحتسبة
هاجر . عليها السلام ، وقد أجرى الله الماء من تحت
قدم إسماعيل كرامة وشرفا ، فكان هذا بركة ورحمة ،
وكان مصدر عمران المكان ، وظلت بركة الماء
والمكان إلى يومنا هذا ، وستظل إلى أن يشاء الله

ذكر يا محمد وقص على قومك قصة أبيهم
إسماعيل ، عليه السلام ، فمن هو إسماعيل ؟
روى مسلم في ، صحيحه ، من حديث عائشة بن
لأسقع ، رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : .. إن الله اصطفى كنانة
من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ،
واصفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني
هشم

● في أثناء إقامة البيت توجه إسماعيل مع أبيه
إبراهيم ، عليهما السلام ، وتضرعا بالدعاء لله رب
العالمين : ﴿ ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة
مُسْلِمَةً لك وارنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت
التواب الرحيم ﴾ ربنا وانبعث فيهم رسولا منهم يتلوا
عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم
إنك أنت العزيز الحكيم ﴿ [البقرة : ١٢٨ ،
١٢٩] .

● وإسماعيل ، عليه السلام ، هو بكر إبراهيم
خليل من هاجر المصرية ، عليها السلام ، وهو أول
من فتح لسانه بالعربية الفصحى ، وهو أبو العرب
لمستعربة ، وأول من ركب الخيل ، وهو بني ، ابن
بي ، أرسله الله إلى قومه من قبائل جرهم والعماليق
وأهل اليمن ، فكان أول رسول في العرب من نسل
إبراهيم ، عليه السلام ، ولم يأت بعده رسول فيهم إلا
محمد ، صلوات ربي وسلامه عليه ، حيث ختم الله
به رسالته ، وأتم بعثته كلمته .

واستجاب الله دعوتهما ، وكانت الأمة المسلمة
التي ورثت ميراث إبراهيم وإسماعيل ، وكان النبي
الحاتم الذي بعث الله من أمة العرب يتلو عليهم آياته
ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وكان البيت

● جاء ذكر اسمه صريحا في كتاب الله في ثمانية
مواضع : منها أربعة في سورة البقرة ، ومن

بعمرة أظفاره ، ثم جاء صدق الوعد في الموقف المتميز ، ونفذ إسماعيل ما وعد به أباه ، وأسلم نفسه للذبح مستسلماً لأمر ربه ، وأسلم إبراهيم كذلك واستسلم ، وجاء القرآن الكريم يصف هذا المشهد الرائع في غاية من البلاغة والإيجاز ، قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّى لِلْجَبِينِ ﴾ وبإدبائه أن يـ إبراهيم ﴿ قد صدقت الرؤيا ﴾ كذلك حري الحسين ﴿ إن هذا هو البلاء المسين ﴾ وفديائه بديح عظيم ﴿ [الصفات : ١٠٣-١٠٧]

وهكذا صدق إسماعيل ، عليه السلام ، في موقف البلاء المبين ، فاستحق أن يفرد بهذا الوصف ، وصدق إسماعيل ، عليه السلام ، فيما وعد به ربه من الخير ، وفيما وعد به الناس .

﴿ وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة ﴾ : وجاء محمد صلى الله عليه وسلم يأمر بما أمر به إسماعيل من قبل ، مستجيباً لأمر ربه في قوله تعالى : ﴿ وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للتقوى ﴾ [طه : ١٣٢] .

فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أهله ، وأمر أمته بالصلاة والزكاة ، وأمرهم بكل معروف ، ونههم عن كل منكر .

﴿ وكان عند ربه مرضياً ﴾ أي : رضي الله عن إسماعيل وأوصاه في الدين والأخيرة ، ورضي الله عن سيده محمد صلى الله عليه وسلم كذلك ، وعن الذين آمنوا معه واتبعوه وبايعوه على المشط والمكره ، واتبعوا النور الذي أرسل معه ، فتولاهم الله وأيدهم بنصره في الدنيا ، وكتب لهم الفوز في الآخرة ، وكن مسلم له من الولاية والنصرة والتأييد بحسب اتباعه لدلت النبي وصحبه الكرام ، فمن كمل اتباعه كمل توفيقه ، ومن قصر في اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه الكرام قل له من الخذلان بحسب تقصيره .

﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ﴾ [آل عمران : ٨] .

الذي رفع إبراهيم وإسماعيل قواعده هو قلتهم ومثابتهم ؛ وهكذا ختم الله رسالته في هذه الدنيا بهذا النبي الذي جاء من نسل إسماعيل ، وبعث حول البيت الذي بناه إسماعيل مع أبيه ، وحول الحجر الذي ذفن فيه ، وعند الماء الذي بيع بقدرة الله من تحت قدم إسماعيل ، ألا وهو محمد ، صلوات ربي وسلامه عليه ، فهو سيد الأنبياء ، وفخر بني آدم في الدنيا والآخرة ، وإن لم يكن لإسماعيل منة إلا هذه ، فأنعم بها .

• وجاء بعد ذلك ذكر اسمعيل عليه السلام مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، وهذاهم ، وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يسر على نهجهم .

إلا أنه قد جاء ذكره في سورة مريم في الآيات التي صدرنا به مقالنا هذا ذكراً مستقلاً تشريفاً له وتكريماً ، ووصفه القرآن الكريم بأوصاف كريمة ، وأول هذه الأوصاف : صدق الوعد : ﴿ إنه كان صادق الوعد ﴾ [مريم : ٥٤] . وصدق الوعد صفة مشتركة بين جميع الأنبياء ، لكن لماذا خص بها إسماعيل ، عليه السلام ؟

ذلك أنه صدق من نفسه صدقاً مع الله لم يسبقه فيه أحد ، ولم يلحقه ، وذلك أنه وعد أباه إبراهيم ، عليه السلام ، بتقديم نفسه للذبح تنفيذاً لأمر الله ، وصدق فيما وعد صدقاً أتى الله عليه فيه ، وسطرده في كتابه الكريم يتلى مادامت السماوات والأرض ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ قال يا أبت أفل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين ﴾ الآية [الصفات : ١٠٢] ، وإذا علمنا أن إسماعيل في ذلك الوقت صغير السن ، فقد بلغ معه السعي ، ثم يصبر منه ذلك القول وذلك الوعد ، وبهذا الأسلوب ، إنما يدل ذلك على صفة كريمة أخرى وصفه الله بها ، ألا وهي الحلم ، والصلاح ؛ لأن إبراهيم ، عليه السلام ، قال : ﴿ رب قَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ ﴾ [الصفات : ١٠٥] ، فجاءت البشرية في الآية التي بعدها مباشرة : ﴿ فيشترئنا بفلام حليم ﴾ [الصفات : ١٠٦] ، فكان الوصفان لازمين لإسماعيل ، عليه السلام ، الصلاح والحلم منذ

تفسير القرآن الحكيم

الجزء الثاني

فضيلة الشيخ / محمد حامد الفقى (رحمه الله)

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَهُ : ﴿لَتَذُقُنَّ مَثَلَهُمْ﴾ وَالَّذِينَ نَمَّ يَسْتَجِيبُوا لَهُ نَؤُافَ
لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدُوا بِهِ أَوْ نَبْعُكَ لَهُمْ سُوءَ الْحَسَابِ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ
وَيَنْسُ الْمَاهِدُ كَمَا الرُّعْدُ : ١٨ .

ورسوله صلى الله عليه وسلم لا يدعونهم إلا لما يحییهم الحیاة الطیبة التي لا ضلال ولا شقوة فیها ، ولأنهم تجردوا عن التقلید الأعمى للآباء والشیوخ وعرفوا نعمة الله فی السمع والبصر والفؤاد فشکروها بالانتفاع بها .

و ﴿الحسنى﴾ : قال ابن عباس رضي الله عنهما : هي الجنة ، وهي في اللغة تأنيث الأحسن ، وهي جامعة لكل المحاسن ، فهي المنفعة العظمى في الحسن ، قال ابن الأنباري : والعرب توقعها على الخلة المحبوبة واخصلة المرغوب فيها المفروح بها ، ولذلك لم توصف في القرآن ولم تتعت بشيء ، لأن ما

(الاستجابة) : التحري للجواب والتهيؤ له ، وعبر بها عن الإجابة لعدم انفكاكها عنها ، يعني أنها إنما تقال للإجابة التي تكون عن تبصر وعلم بحقيقة ما يُدعى إليه وبعاقبته وما يستفاد منه من فوائد ، ويحني منه من ثمرات ، وهي تدل أيضاً على الإسراع في الإجابة وعدم التلكؤ في طاعة الداعي ، فالله تعالى يصفهم بأنهم سريعي الفهم لما يدعوهم الله إليه ؛ والتفقه فيه وتدبره مما يتلى عليهم من الآيات وما يضرب لهم من الأمثال ، فإذا فقهوا عن الله ذلك سارعوا إلى الإيمان والاتباع والطاعة ، ليسوا بلبداء ولا متعافلين ولا متكاسلين ؛ لأنهم يعلمون أن الله

تعرفه العرب من أمرها يغني عن نعتها ، يدل
على ذلك قول امرئ القيس :

فصرنا إلى الحسنى ورقاً كلامنا .

ورُضنت فذللت صعبة أي إذلال

أراد : فصرنا إلى الأمر المحبوب المأمول ،
﴿ الحسنى ﴾ هي المثوبة العظمى التي لا أنفع
ولا أعظم ولا أحسن منها في الدنيا والآخرة ،
وتطلق ﴿ الحسنى ﴾ على العمل الصالح والنية
الطيبة والقصد الحسن في الدنيا ، كما حكى
الله من قول المنافقين حين بنوا مسجد الضرار
في المدينة واتخذوه ضراباً وكفراً وتفرقاً بين
المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله
وحلفوا بالله : ﴿ إن أردنا إلا الحسنى ﴾
[التوبة : ١٠٧] . ولم يكن قصدهم إلا
السوأى .

وقد وصف الله كلمته وأسماءه بأنها :
﴿ الحسنى ﴾ ؛ لأنها جمعت كل خير وكمال
لائق بالله سبحانه ، وكل الأعمال الصالحة
والخيرات والأخلاق الكريمة والثواب والنعيم في
الآخرة ، يستعمل القرآن فيه الإحسان والحسنة
والأحسن والحسن ، وفي ضدها : السوء ،
والسنة ، والإساءة ، والسيئ ، والسوأى .

﴿ لا فسدوا به ﴾ : الإفساء جعل أحد
الشيئين بدلاً من الآخر ، ومفعول (افسدوا)
محذوف تقديره أنفسهم ؛ أي لا فسدوا بما في

الأرض ومثله معه - إن كان مملوكاً لهم -
أنفسهم ، ليخلصوا من العاقبة السوأى التي
أعدت لهم مثوبة في الآخرة جزاءً وفاقاً .

و ﴿ سوء الحساب ﴾ : قال ابن عباس : لا
تقبل لهم حسنة ، ولا يتجاوز لهم عن سيئة ،
و ﴿ الحساب ﴾ : ضبط الأشياء وإحصاؤها
بالعدد ، ويريد الله تعالى منه ضبط الأعمال
وإحصاءها بالعدد ، ثم سردها يوم القيامة على
العبد بالدقة التامة ، بحيث لا يغيب ولا ينقص
منها مثقال الذرة ، ثم مقابلتها بما يكافئها من
المثوبة والجزاء ، فالذين آمنوا وأحسنوا في الدنيا
أعمالهم يحاسبهم الحساب الحسن ويجزيهم
بأحسن ما كانوا يعملون ، والذين أساءوا
عقيدتهم وأعمالهم في الدنيا لهم سوء الحساب ،
ويجزئهم بأسوأ ما كانوا يعملون .

قال الله تعالى في سورة « يونس » : ﴿ للذين
أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهم وجوههم قتر
ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون ﴾ والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة
بمثلها وترهمهم ذلة ما لهم من الله من عاصم
كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾
[يونس : ٢٦ ، ٢٧] ، وقال في سورة
« الكهف » : ﴿ وأما من آمن وعمل صالحاً
فله جزاء الحسنى ﴾ [الكهف : ٨٨] ، وقال

في سورة « الأنبياء » : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ
مِنَّا الْحَسَنَى أُولَئِكَ مِنْهَا مُبَعَدُونَ ﴾ [الأنبياء :
١٠١] أي : عن النار ، وقال في سورة
النجم : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ
الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنِ ﴾ [النجم : ٣١] ،
وقال في سورة « الليل » : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ
وَاتَّقَى • وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى • فَسَنِيَسِرُهُ
لِلْيَمِينِ • وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى • وَكَذَبَ
بِالْحُسْنَى • فَسَنِيَسِرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ [الليل : ٥-
١٠] ، وقال في سورة « آل عمران » : ﴿ إِنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ
أَحَدِهِمْ مَلَأَ الْأَرْضَ ذُحُبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ﴾
[آل عمران : ٩١] ، وقال في سورة
المائدة : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِفَتَدَوْا بِهِ مِنْ عَذَابِ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
[المائدة : ٣٦] ، وقال في سورة « يونس » :
﴿ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ
لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ
وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾
[يونس : ٥٤] ، وقال في سورة « الزمر » :
﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ •
وَبَدَا لَهُمْ سِنِينَ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا

به يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [الزمر : ٤٨، ٤٧] ، وقال في
سورة « المعارج » : ﴿ يَوْمَ الْحَرَمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ
عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَنِيهِ • وَصَاحِبَتُهُ وَأَخِيصَهُ •
وَفَصِيلَتُهُ الَّتِي ثَوَّيَهُ • وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ
يُنْجِيهِ • كَلَّا ﴾ [المعارج : ١١-١٥] .

والآيات في السنين والسواري من العقائد
والأعمال والأخلاق والجزاء كثيرة جدًا ، من
أوضحها قول الله تعالى في سورة « النحل » :
﴿ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ
وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [النحل : ٢٧] ،
وفيها : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ
قَدَمُ بَعْدِ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [النحل :
٩٤] ، وقوله في سورة « الروم » : ﴿ ثُمَّ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوَارَى أَنْ كَذَبُوا بِآيَاتِ
اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [الروم : ٩٠] ،
وفي سورة « الرعد » : ﴿ وَالَّذِينَ يَقْسُضُونَ عَهْدَ
اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ
يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ
وَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ [الرعد : ٢٥] ، وفي سورة
« النمل » : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ
أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ • أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ
سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ [النمل : ٥، ٤] .

وقول الله تعالى : ﴿ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ ﴾
[الرعد : ١٨] أي مرجعهم الذي يلجئهم

﴿ وبئس المهاد ﴾ : بئس فعل جامد للذم .
والمهاد : المكان الموطأ المهد ، ومنه المهد :
لفراش الطفل الذي هيئ ومهد له ملائمة
وموافقاً لحاله ، فجهم قد أعدها الله ومهدا
وهيأها لأهلها ، وهي أقبح مهاد وأسوأ مأوى
وأبأس مكان ، وأشقى منزل .

نسأل الله سبحانه وتعالى أن يغيرنا منها
بفضله ورحمته ، وأن يبعدنا عن أعمالها وأهلها .
وأن يجعلنا من أهل الجنة بكرمه وإحسانه ، وأن
يوفقنا لأعمالها ، ويحبب إلينا أهلها وكل ما
يقرب منها ، وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وكل من تبعه بإحسان .

محمد حامد الفقي

الله إليه ولا يخرج لهم منه هو جهنم : ﴿ كلما
أرادوا أن يخرجوا منها أعيّدوا فيها ﴾
[السجدة : ٢٠] ، ﴿ لا يقضى عليهم فيموتوا
ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ [فاطر : ٣٦] ،
﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها
ليذوقوا العذاب ﴾ [النساء : ٥٦] ، ﴿ إنه من
يات ربه مجزأ فإن له جهنم لا يموت فيها ولا
يحيى ﴾ [طه : ٧٤] ، ﴿ إنها لظى • نزاعة
للشوى • - أي : جلدة الرأس وشعرها -
﴿ تدعو من أدبر وتولى • وجمع فأوعى ﴾
[المعارج : ١٥-١٨] ، ﴿ إن جهنم كانت
مرصداً • للطاغين مآباً • لا بين فيها أحقاباً •
لا يذوقون فيها برذاً ولا شراباً • إلا حمى
وغساقاً • جزاءً وفاقا ﴾ [النبأ : ٢١-٢٦] .

مديرية الشؤون الاجتماعية بالدقهلية

إدارة الجمعيات

شهادة

تشهد مديرية الشؤون الاجتماعية بالدقهلية بأن جمعية أنصار السنة المحمدية
بصدقا مركز تمي الأمديد قد تم شهرها تحت رقم ٨١٤ بتاريخ ١٩٩٧/٧/٥ م . طبقاً
للقانون ٣٣ لسنة ٦٤ م بشأن الجمعيات والمؤسسات الخاصة واللائحة التنفيذية لذلك
القانون .

تحريراً في : ١٩٩٧/٧/٥ م

أهمية

أ. د. / سعيد مراد

الاعتزال

والتعطيل

في

الفقه

الإسلامية

نقد حديث الآراء والمعتقدات لأصحاب حوزة مفهومات الاعتزال - من هو الاعتزال سادسي - أم اعتزال عن

مدعي الحق ورديها ١ أم اعتزال الفقه الحنابلة وابن الغنينة ٢ أم انه موقف فكري له أصوله وقواعده ٣

بقواعده : حيث اعتزل كثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتنة مثل : الأحف بن قيس (٣ ق هـ - ٧٢ هـ) ، (٥٠٨ - ٦٨٣ م) ، وعبد الله بن عباس ، وغيرهم كثير ، وكانوا في موقفهم هذا أكثر حرصاً على عدم التورط في موقف يبعدهم عن جوهر الإسلام وحكمته .

● المفهوم الاصطلاحي : يقصد بالمفهوم الاصطلاحي : اكتساب اللفظ دلالة لا تتطابق مع دلالة اللفظية ؛ لكنها لا تبعد عنه تماماً ، بحيث تكون الدلالة اللفظية متضمنة في الدلالة الاصطلاحية مثل : فقه بمعنى فهم ، هذا من حيث اللغة ، ومن حيث الاصطلاح نجد أنه قائم على الفهم .

أضف إلى ذلك : أن مفهوم الاعتزال تأثر إلى درجة كبيرة بموقف الأنصار والخصوم ما حدا بكل منهم أن يطلق على أصحاب الاعتزال من الألقاب والتسميات مما يتناسب مع الموقف الفكري لكل منهم ؛ وسوف نعرض لأشهر الآراء في النقاط التالية

- ١- لفظ الاعتزال من حيث اللغة .
- ٢- لفظ الاعتزال من حيث الاصطلاح .
- ٣- ألقاب المعتزلة .

● المفهوم اللفظي للاعتزال : عزل اسمي يعزله عزلاً ، وعزله فاعتزل ، وانعزل وتعزل : نحاه جانباً فتحي ، وقوله : ﴿ إنهم عن السمع لعزولون ﴾ [الشعراء : ٢١٢] معنى لما رموا بالنجوم منعوا من السمع ، واعتزال الشيء وتعزله ، ويعتديان بمن وعن ، وقوله تعالى : ﴿ وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون ﴾ [الدخان : ٢١] ؛ أراد : إن لم تؤمنوا بي فلا تكونوا علي ولا معي ^(١)

إلا أن الأمر لم يستمر على هذا النحو ؛ وإنما أخذ شكلاً آخر على يد واصل بن عطاء (٨٠ هـ - ١٢١ ، ٦٩٩ - ٧٤٨ م) ، وزميله وتلميذه عمر بن عبيد (٨٠ هـ - ١٤٤ هـ) ، حينما اعتزلا مجلس الحسن البصري (توفي ١١٠ هـ) ، واعتزلا قول الأمة على الحكم في متركب الكبيرة ، حيث اتخذ الاعتزال نفساً فكرياً يعتمد على مقولات عقلية وتصورات ذهنية أشبه بالقضايا المنطقية الصورية ؛ وكان ذلك بداية المنزل الخطر الذي جنح بالمعتزلة عن قواعد الدين الصحيح .

ومن المؤكد أن الدلالة اللفظية للفظ الاعتزال كانت هي الدلالة السائدة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اتساقاً مع ما ورد من آيات القرآن الكريم التي أشرنا إليها سابقاً . وظل هذا المفهوم سائداً ، إلى أن كانت الفتنة التي أعقبت مقتل عثمان ، رضي الله عنه ، ونشبت الحرب بين معسكر علي ومعسكر عائشة ، رضي الله عنها ، فيما يسمى بموقعة الجمل ، فظهر الاعتزال كموقف سلبي من ناحية عدم وجود نسق فكري إيجابي من ناحية احترام الدين والالتزام

ومستعرض فيما يأتي مختلف الآراء والاتجاهات التي دارت حول المفهوم الاصطلاحي للفظ، معقبين على كل منها في نهاية العرض.

لقد تعددت الآراء حول أصل كلمة الاعتزال، حيث ذهب المؤرخون مذاهب حتى؛ منهم من يرى أن التسمية ترتبط بالظروف السياسية، ومنهم من يرى أنها ترتبط بلون من ألوان الزهد والعبادة والتقشف والعزوف عن الحياة الدنيا، وآخرون يؤكدون أنها تتعلق بموقف ديني له أبعاد سياسية وبقضية جدلية أثارت في مجلس الحسن البصري، وبهمناء أن نعرض لكل تلك الآراء معقبين عليها باحثين عن الحقيقة فيها.

أما عن الرأي الأول الذي يرد التسمية إلى الظروف السياسية يستند إلى روايات كثيرة؛ منها ما يذكره الطبري في مواضع كثيرة؛ حيث يقول: أرسل قيس بن سعد (توفي ٦٠ هـ، ٦٨٠ م) كتاباً إلى علي بن أبي طالب يقول فيه: باسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد: فإني أخبر أمير المؤمنين، أكرمهم الله، أن قبلي رجلاً معتزلاً قد سألوني أن أكف عنهم، وألا أتعجل حربهم، وأن أتألفهم فيما بين ذلك، لأصل الله، عز وجل، أن يقبل بقلوبهم، وفرقهم عن ضلالتهم، إن شاء الله^(١).

وفي موضع آخر يؤكد الطبري اعتزال القوم الحرب والقتال بين علي وعائشة فيقول: أما عن الأخنف بن قيس قال: والله لا أقاتلكم ومعكم أم المؤمنين،

وحواري رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أقاتل رجلاً ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، أمرقوني ببيعه، اختاروا مني واحدة من ثلاث خصال؛ إما أن تفتحوا لي الجسر فألق بآرؤي الأعاجم حتى يقضي الله، عز وجل، من أمره ما قضى، أو أعتزل فأكون قريباً.

وفي موضع ثالث يعرض لنا الطبري أبعاد الفتنة السياسية وموقف كثير من الناس منها، فيقول: فخرج عبد الله بن عباس، ومعه الأشتر (توفي ٣٧ هـ - ٦٥٧ م)، فقدموا الكوفة، وكلما أبا موسى الأشعري (٢١ ق هـ - ٤٤ هـ - ٦٠٢ - ٦٦٥ م)، واستعان عليه بأناس من الكوفة، فقال للكوفيين: أنا صاحبكم يوم الجرعة، وأنا صاحبكم اليوم، فجمع الناس فخطبهم فقال: يأبها الناس؛ إن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين صحبوه في المواطن أعلم بالله، جل وعز، وبرسوله صلى الله عليه وسلم ممن لم يصحبه، وإن لكم علينا حقاً، فأنا مؤدي إليكم.

كان الرأي ألا تستخفوا بالله، عز وجل، ولا تجزئوا على الله، عز وجل، وكان الرأي الثاني أن تأخذوا من قدم عليكم من المدينة فزودهم إليها حتى يجتمعوا، وهم أعلم بمن تصلح له الإمامة منكم، ولا تكلموا الدخول في هذا، فأما إذا كان ما كان فإنها فتنة صماء، النائم فيها خير من اليقظان، واليقظان فيها خير من القاعد، والقاعد خير من القائم، والقائم خير

من الراكب، فكونوا جرثومة من جراثيم العرب، فاغمدوا السيوف، وانصلوا الأسنة، واقطعوا الأوتار، وأووا المظلوم والمضطهد حتى يلتئم هذا الأمر وتجلي هذه الفتنة.

ويقول أبو الفداء: (وسموا هؤلاء المعتزلة؛ لاعتزالهم بيعة علي) في هذه العبارة تصريح بأن كلمة المعتزلة أطلقت عليهم.

ومن الجدير بالذكر أن ابن كثير يذكر من النصوص ما يؤيد ذلك الاتجاه؛ حيث يقول: ولما فرغ علي من أمر الجمل، أتاه وجوه الناس يسلمون عليه، فكان ممن جاءه الأخنف بن قيس في بني سعد وكانوا قد اعتزلوا القتال، فقال له علي: تربع - يعني بنا - فقال: ما كنت أراني إلا قد أحسنت وبأمرك، كان ما كان يا أمير المؤمنين، فارق لبان طريقك الذي سلكت بعيد، وأنت إلى غد أحوج منك إلى أمس فأعرف إحساني، واستبق مودتي لعد، ولا تقل مثل هذا، فإني لم أزل لك باصفاً.

ولعل ذلك ما دفع أحمد أمين إلى القول: إننا بالرجوع إلى كثير من كتب التاريخ نرى أن كلمة اعتزال ومعتزلة واعتزل استعملت كثيراً في صدر الإسلام في معنى خاص، وهو أن يرى الرجل فتنتين متقاتلتين أو متنازعتين، ثم هو لا يقتنع برأي أحدهما، ولا يريد أن يدخل في القتال والنزاع بينهما؛ لأنه لم يكن له رأي، أو رأى أن كليهما غير حق، ومن ذلك ما نراه من إطلاق المؤرخين هذه الكلمة كثيراً على

الطائفة التي لم تشترك في القتال بين علي وعائشة رضي الله عنهما في حرب الجمل ، وعلى الذين لم يدخلوا في النزاع بين علي ومعاوية . ويعرض المذكور النشار ذلك الرأي فيقول : إن السبب في أنهم اعتزلوا أو أن هذا الاسم أطلق عليهم هو عدم موافقتهم على انتقال الخلافة إلى معاوية ، فأصابهم حسرة مريرة أن يسلب الحق أهله ، فاتبعوا عن الحياة السياسية ، ولجأوا إلى العبادة ، إنهم كانوا يمثلون روح المجتمع الإسلامي في موقف سلمي . كذلك يذكر نيلينو هذا الرأي فيقول : يذكر أبو القداء في أخباره خاصاً بسنة ٣٥ هـ أسماء بعض الأشخاص الذين لم يريدوا مبايعة علي ، ولو أنهم ليسوا من شيعة عثمان ، ويضيف إلى ذلك قوله : وسوا هؤلاء المعتزلة لا اعتراضهم بعة علي ، فمن هنا الحين أصبحت هذه التسمية علماً على حزب سياسي كما هي الحال في حزب الخوارج .

● من كل ما سبق نستطيع أن نقول : إن كلمة الاعتزال أطلقت على فئة خاصة قبل مدرسة الحسن البصري بنحو مائة عام في الصدر الأول للإسلام ، كما أن هذا الاسم أطلق على الذين اعتزلوا الفتنة ولم يشاركوا في حرب الجمل بين علي وعائشة ، ولم يشاركوا في وقعة صفين بين علي وأنصاره ، ومعاوية وأنصاره ، وذلك الموقف السياسي في مبناه وفي معناه .

والرأي الثاني يربط بين التسمية بالاعتزال وبين مسلك الزهد

والعبادة والتقشف والعزوف عن الحياة الدنيا ، وقد تزعم هذا الرأي جولدتسيهر ، وسانده في هذا الرأي هورتين ، فجولدتسيهر يشير كما يشير المؤرخون بمناسبة واصل بن عطاء وزميله عمرو بن عبيد ، ومعتزلين آخرين كذلك ، إلى ميولهم الصوفية وزهدهم ، أي إلى بعدهم عن زخرف الدنيا وشهواتها ، وهو يؤكد القول بذلك ، حيث يقول : إن البذور الأولى لهذا المذهب كانت دوافع صادرة عن التقوى والتعب ، وكان الباعثون على هذه الحركة رجالاً متعبدين زهاداً معتزلين ، ثم اتصلت الحركة بالدوائر العقلية فاتخذت شيئاً فشيئاً موقف المعارضة بإزاء المعتقدات الدينية السائدة .

أما الرأي الثالث الذي يرد التسمية بالاعتزال إلى موقف ديني له أبعاد سياسية وبقضية جدلية أثرت في مجلس الحسن البصري يكاد يجمع على القول به مؤرخو الفرق الإسلامية .

يقول الشهرستاني : دخل واحد على الحسن البصري فقال : يا إمام الدين ؛ لقد ظهرت في زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكيثار ، والكبيرة عندهم كفر يخرج به عن الملة ، وهم وعيدية الخوارج ، وجماعة يرجئون أصحاب الكيثار ، والكبيرة عندهم لا تضرم مع الإيمان ؛ بل العمل على ملههم ليس ركناً من الإيمان ، ولا يضر مع الإيمان معصية ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة ، وهم مرجئة الأمة ، فكيف تحكم لنا في ذلك اعتقاداً ؟ ففكر الحسن في ذلك ، وقبل أن يجيب قال واصل بن عطاء :

أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلق ولا كافر مطلق ، بل هو في منزلة بين المنزلتين ، لا مؤمن ولا كافر ، ثم قام واعتزل إلى أسطوانة من أسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب الحسن ، فقال الحسن : اعتزل عنا واصل ، فسمي هو وأصحابه معتزلة .

ويرى الإسفراييني نفس الرأي : إذ يقول : والمسلمون كانوا في فساق أهل الملة على قولين ، فالصحابة والتابعون وجميع أهل السنة يقولون : إنهم مؤمنون موحدون بما معهم من الاعتقاد الصحيح فاسقون عصاة بما يقدمون عليه من المعصية ، وإن أفعالهم بالأعضاء والجوارح لا تنافي إيماناً في قلوبهم .

وكان الخوارج يقولون : إنهم كفرة مخلدون في النار مع الكفار ، فخالف واصل القولين وقال : إن الفاسق لا مؤمن ولا كافر ، وإنه في منزلة بين المنزلتين ، وحكمهم في الآخرة أنهم مخلدون في النار مع الكفار ، وأن من خرج منهم من الدنيا قبل أن يتوب لم يجز الله تعالى أن يغفر له ، فخالف بهذا القول جميع المسلمين واعتزل دين المسلمين ، فطرده الحسن البصري من مجلسه ، فاعتزل جانباً مع أتباعه ، فسموا معتزلة لا اعتراضهم قول المسلمين .

ويطو البغدادي معهما في نفس الاتجاه ، فيقول : فلما ظهرت فتنة الأزارقة بالبصرة والأهواز واختلف

الناس عند ذلك في أصحاب الذنوب على الوجوه الخمسة التي ذكرناها ، خرج واصل بن عطاء عن قول جميع الفرق المتقدمة ، وزعم أن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر ، وجعل الفسق منزلة بين منزلتي الكفر والإيمان ، فلما سمع الحسن البصري من واصل بدعته هذه التي خالف بها أقوال الفرق قبله ، طرده من مجلسه . فاعتزل عند سارية من مواربي مسجد البصرة وانضم إليه قريته في الضلالة عمرو بن عبيد بن باب كعبد صريخة أمه ، فقال الناس يومئذ فيهما : إيهما قد اعتزلا قول الأمة ، وسمي أتباعهما من يومئذ معتزلة .

ويقف أحمد أمين موقف المعارض لهذا الرأي ، فيبعد أن يعرض لآراء كل من ابن المرتضي والشهرستاني وابن قتيبة وابن رسته والشريسي وابن خلكان والمسعودي والسمعاني يقول : وهذا الرأي ضعيف من جملة وجوه :

- أحدها : أن انتقال واصل أو عمرو بن عبيد من حلقة في المسجد لأخرى ليس بالأمر الهام الذي يصح أن تلقب به فرقه ، والأوجه أن تكون التسمية معلقة بالجوهر لا بالعرض .

- ثانيها : اختلاف الرواة في الرواية ، فبعضهم ينسب حادثة الانتقال إلى عمرو بن عبيد ، وبعضهم ينسبها إلى واصل ، وبعضهم ينسب هذه التسمية إلى الحسن البصري ، وبعضهم ينسبها

إلى قتادة ، وهذا من غير شك يضعف الرواية ويجعلها محلاً للنقد .

- وثالثها : أن كثيراً من الكتب تتكلم عن شخص فتقول : إنه كان يقول بالاعتزال ، وهو من أهل الاعتزال ، وهذا يدل على أن الاسم يطلق على مذهب ذي مبادئ لا مجرد انفصال من مجلس إلى آخر ، وإن الاعتزال معنى من المعاني لا حركة حسية .

ولنا مع هذه الاعتراضات وقفة تتمثل في الرد على الأوجه الثلاث التي عرضها أحمد أمين

- أولها : الانتقال ليس مجرد انتقال من حلقة إلى أخرى ، أو من مكان إلى مكان ، وإنما الأمر يتعلق بموقف فكري جوهرى له أبعاده ومرامي .

- ثانيها : لقد دار اختلاف حول الأشخاص ؛ لكن كلهم متفقون على جوهر الانتقال ، أي أن الحادثة يجمعون عليها ، والأكثر من ذلك أن أشهر الأقوال وأقربها إلى الصحة هو القول بأن أمر الواقعة منسوب إلى واصل بن عطاء فيما يشبه الإجماع .

- ثالثها : من المعلوم أن الانتقال سواء قام به واصل أو عمرو بن عبيد من مجلس الحسن البصري إنما هو نتج عن موقف فكري وليس انتقال رغبة في الانتقال ذاته ، فقد كانت حلقة الحسن البصري موضع ثقة أصحاب الفكر في هذا العصر .

من الأهمية بمكان أن نستعرض الآراء الثلاثة التي تتناول أصل التسمية من منظور نقدي فتقول :

● الرأي الأول :

الذي يرجع أصل التسمية إلى الظروف السياسية الناتجة عن اعتزال جماعة الحرب أو الفتنة لا نوافق عليه ولا نعتقد بصحته ، وذلك للأسباب الآتية :

١- أصحاب هذا الرأي أخذوا مفهوم الاعتزال بمعناه اللغوي الاشتقاقي : عزل الشيء بعزله عزلاً وعزله فاعتزل ، وانعزل وت عزل نحاه جانباً فتحنى ، وقوله تعالى : ﴿ إيهما عن السمع لعزولون ﴾ [الشعراء : ٢١٢] ، وقوله تعالى : ﴿ وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون ﴾ [الدخان : ٢١] .

أراد : إن لم تؤمنوا بي فلا تكونوا علي ولا معي ، وليس بالمفهوم الاصطلاحي ، حيث اصطلاح على إطلاق اللفظ على جماعة تقول بأصول خمسة من لم يقل بها ليس منهم .

٢- أننا لو قلنا بما قالوا لأدخلنا كثيرين ممن لا يعتقدون بما يعتقد به المعتزلة ؛ بل يختلفون معهم في المنهج .

● الرأي الثاني :

ذلك الرأي الذي يربط بين التسمية بالاعتزال وبين مسلك الزهد والعبادة والتقشف والعزوف عن الحياة الدنيا ، والذي قال به جولدسيهر وآخرون لا نوافق عليه أيضاً ، وذلك للأسباب الآتية :

١- إن الزهد والتقشف لون من ألوان السلوك الذي دعا إليه الإسلام وحث عليه ، قال تعالى : ﴿ كلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ [الأعراف :

٣١] ، وقال عليه السلام : « ازهّد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك » (١) .

وعلى ذلك ؛ فعلى المسلم أن يلتزم هذا السلوك ، فإذا أخذنا برأي جولد تسيهر لصار كل الزهاد معتزلة ، والأمر بخلاف ذلك .

٢- إن الزهد سمة أساسية من سمات التصوف ؛ بل مرحلة من مراحل التصوف الإسلامي ، ومن الثابت أن البون شامع بين التصوف والاعتزال ، ويكتفي أن نقرر في هذا الصدد أن المتصوفة صفاية ، أي ميثون للصفات ، لا يقولون بحرية الإرادة الإنسانية ، يقولون بقدوم القرآن ، ميثون للرؤية في الدنيا والآخرة ، والمعلوم من أمر الاعتزال أنه على نقيض ذلك .

على هذا نقول : إن القول بأن الاعتزال مشتق من اعتزال أمور الدنيا عند الصوفية ، قول لا يستند إلى دليل ، وبعيد كل البعد عن الصحة .

● الرأي الثالث :

ذلك الرأي الذي يرد التسمية بالاعتزال إلى موقف ديني له أبعاد سياسية وبفرضية جدلية في مجلس الحسن البصري ، نعقد من جانبنا أنه أقرب الآراء إلى الصحة ، يساندا في ذلك كل مؤرخي الفرق الإسلامية على اختلاف انتماءاتهم الفكرية ، لكن من الذي أطلق

عليهم هذا الاسم ؟ تختلف الروايات وتعدد حول هذا الموضوع .

● أول هذه الروايات : تؤكد على أن الذي أطلق هذا الاسم عليهم هو الحسن البصري عندما قال وأصل بالمتزلة بين المنزلتين ، قال الحسن : اعتزل عنا وأصل ؛ وبذلك يكون الاسم اسم ذم .

● والرأي الثاني : يرى أن أهل السنة هم الذين دعوهم معتزلة ؛ لاعتزالهم قول الأمة بأسرها في مرتكب الكبيرة من المسلمين وتقريرهم أنه لا مؤمن ولا كافر ؛ بل هو في منزلة بين منزلتين ؛ الإيمان والكفر .

● الرأي الثالث : يرى أن الذي أطلق عليهم هذا الاسم هو قتادة بن دعامة السدوسي ، إذ دخل مسجد البصرة ، وكان أكمه ، فبادر بعمر بن عبيد ونفر معهم فأمهم وهو يظن أنها حلقة الحسن البصري ، فلما عرف أنها ليست له قال : إنما هؤلاء معتزلة ، ثم قام عنهم ، ومنذ ذلك الحين سموا معتزلة .

الآراء الثلاثة السابقة تنسب إلى خصوم المعتزلة ، وعلى ضوء هذا نستطيع القول إن تسميتهم بالمعتزلة ذمّا لهم . وهناك من يرى أن المعتزلة هم الذين أطلقوا على أنفسهم هذا الاسم .

يقول ابن المرتضى : إن المعتزلة هم الذين أطلقوا على أنفسهم هذا

الاسم لا غيرهم ، وإيهم لم يخالفوا الإجماع ؛ بل عملوا بانجمع عليه في الصدر الأول من الإسلام ، وإذا كانوا قد خالفوا شيئا فإنما الأقوال المحدثّة والمتدعة واعتزلوها .

● ألقاب المعتزلة :

لقد اشتقت معظم ألقاب المعتزلة من الأصول الخمسة التي قالوا بها ، حيث إن الأصول الخمسة تعتبر بمثابة النظرية الفكرية التي تنطلق منها هذه الفرق .

بقول الحياط : وليس يستحق أحد منهم اسم الاعتزال حتى يجمع القول بالأصول الخمسة ؛ التوحيد ، والعدل ، والوعيد ، والوعيد ، والمنزلة بين المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فبادر اكتملت فيه هذه الحصال فهو معتزلي .

ويقول الدكتور النشار : وقد سمي المعتزلة بهذه الأصول ؛ فيقال لهم : أهل العدل والتوحيد ، الموحدة والعدل ، والوعيد ، والوعيد ، والمنزلة ، والمعتزلة أي اعتزال الفاسق للمؤمن والكافر ، فهو في منزلة بين منزلتين ؛ إما عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فقد قيل لهم أيضا : أهل الحق .

إلى اللقاء ، إن شاء الله تعالى ، في الحلقة القادمة مع القدرية ، وصلّ اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) ابن منظور : « لسان العرب » (ج ١٣ ص ١٦٧)

(٢) الطبري : « تاريخ الرسل والملوك » (ج ٤ ص ٥٥٤)

(٣) البخاري كتاب العلم (ص ١٠) .

أَمْسُوا

الغَيْبَةِ

وَالْحُجَّةِ

مَنْعَةٍ

بِحَقِّ تَنْسِيحِ : تَجِدُهُ أَمَامَ الْإِسْلَامِ

أَخِي فِي اللَّهِ : أَعْلَمْ هَدَانِي اللَّهُ وَبَيَّنَّ سَبِيلَ الْإِسْلَامِ
أَنْ الْغَيْبَةِ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي انْتَشَرَتْ فِي السَّحَابِ
وَالْحُجَّةِ ، حَتَّى صَارَتْ الْمَجَالِسُ لَا تَخْلُو وَلَا تَقْلِبُ
إِلَّا إِذَا ذَكَرَ فِيهَا الْفَاسِدَ بِمَا يَكْرَهُونَ ، أَلَا فَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، قَدْ نَهَى عَنِ الْغَيْبَةِ ، وَصَوَّرَهَا
بِأَقْبَحِ صُورَةٍ لِيَنْفِرَ نَوْيُ الضَّيَاعِ الْمُسْلِمَةِ مِنْهَا . فَصَلِّ
تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَقْتَبِ بَعْضُكُمْ بِعَصَا أَحَدِكُمْ مِنْ
ذِكْرِ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ [الْحَجَرَاتُ : ١٢]
أَي : كَمَا تَكْرَهُونَ هَذَا طَبَعًا ، فَكَيْ هُوَ ذَلِكَ شَرْعًا ،
فَإِنَّ عَقْدِيَّتَهُ أَشَدُّ مِنْ هَذَا . فَتَنِي حُجَّةَ الْوَدَاعِ وَقَفَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتِيبًا جَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ
الْمُؤَافَقَةَ مِنْ تَتَبُّعِ أَفْظَارِ الْعَالَمِ فَقَالَ : « إِنْ دَسَّاءَكُمْ
وَأَكَلَتْكُمْ وَأَعْرَاسَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ ، كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ
هَذَا . فِي شَهْرِكُمْ هَذَا . إِلَّا هَلْ بَلَّغْتُ » .

مَالِكٌ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تُخْرِجْ بَنِي مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ
أَفْظَارَ مَنْ نَحَسَ بِخُمْشُونِهَا وَجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ ،
فَقُلْتُ : مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
يَأْكُلُونَ لَحْمَ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاسِهِمْ » (١) .

أَيْنَ ذَهَبَتْ عَقُولُ هَؤُلَاءِ الْمُتَغَابِينَ ؟ كَيْفَ بِهِمْ
يَنْهَشُونَ أَعْرَاسَ الْمُسْلِمِينَ وَيَأْكُلُونَ خُومَهُمْ ،
وَهُمْ يَسْمَعُونَ هَذَا الْحَدِيثَ ؟ فَلْيَبْشِرُوا بِأَفْظَارِ مَنْ
نَحَسَ بِخُمْشُونِهَا وَجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ ، إِنَّهَا
أَفْظَارُ فَاقَتِ أَفْظَارِ الْوَحُوشِ الضَّارِيَةِ ، لِيَزْدَادُوا
عَذَابًا ، جَزَاءً وَفَاقًا عَلَى أَفْعَالِهِمُ الْقَبِيحَةِ ،
وَأَعْمَالِهِمُ السَّيِّئَةِ ، فَأَقْلُوا أَوْ اسْتَكْثَرُوا أَبْهَا
الْمُتَغَابِينَ بَعْدَ هَذَا مِنْ غَيْبَتِكُمْ .

وَلَقَدْ عَظَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْغَيْبَةَ تَعْظِيمًا ، حَتَّى
قَالَتْ عَائِشَةُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : قُلْتُ :

وَحَلَّ ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، مِنَ الْغَيْبَةِ فَقَالَ :
« يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ ، وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ قَلْبَهُ : لَا
تَعْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ ، وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ ، فَإِنَّهُ مِنْ تَتَّبِعِ
عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ تَتَّبِعِ اللَّهَ عَوْرَتَهُ ، وَمَنْ تَتَّبِعِ اللَّهَ
عَوْرَتَهُ ، يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي جُوفِ يَتِّهِ » (٢) .

فَلْيَنْظُرْ بِتَدَبُّرٍ وَتَحِصُّ ، وَلْيَنْظُرْ بِعَيْنِ الرُّهْبَةِ
وَالْتَعْظِيمِ لِأَوَامِرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَوَامِرِ رَسُولِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِنَّ حَرَمَةَ الْغَيْبَةِ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى كَحَرَمَةِ يَوْمِ النُّحْرِ ، فِي شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ فِي
مَنَى ، فَهَلْ عَلِمْتُمْ ، إِخْوَانِي فِي اللَّهِ ، حَرَمَةَ عَرَضِ
الْمُسْلِمِ ؟ فَهَلْ عَلِمْتُمْ مَدَى حَرَمَةِ عَرَضِ الْمُسْلِمِ
يَا أَصْحَابَ الْغَيْبَةِ ، وَيَا أَكْلِي لَحْمِ الْمُسْلِمِينَ ؟

اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَيْنَ الْعُقُولُ ؟ اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَيْنَ
الْإِيمَانُ الَّذِي يَعْمُرُ النُّفُوسَ ؟ أَيْنَ الْإِيمَانُ الَّذِي يَمْنَعُ
الْإِسْطِطَالََةَ فِي أَعْرَاسِ الْمُسْلِمِينَ ؟ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ

يا رسول الله حسبك من صفية كذا وكذا - قال بعض الرواة : تعني قصيرة - فقال صلى الله عليه وسلم : « لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر مزجته »^(٤) . ومعنى (مزجته) : خالطته بخالطة يعبر بها طعمه أو ريحه لشدة نبتها وقبحها .

الله أكبر : كلمة واحدة تفعل هذا الفعل وتؤثر هذا التأثير ، فما أدراك عما يفعله المغتابون اليوم وألستهم لا تكل ولا تعمل مما يفعلون ، أي يحار تمزج كلماتهم لو مزجت بها ، وأي مياه تنق ؟ وأي طيب عيش يمسدون ؟

والمغتاب يتنق الرياح : يشهد لذلك ما جاء في الحديث : عن جابر ، رضي الله عنه ، قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فهبت ريح منتنة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتلبون ما هذه الرياح ؟ هذه ريح الذين يغتابون المؤمنين »^(٥) .

كما أن المغتاب جبان ضعيف الشخصية ؛ لأنه لا يستطيع المواجهة ، ولا يقوى على المصارحة ، ولو كان شجاعاً لذكر المرء بما فيه أمامه ، وبين له بالحسن صفاته وأفعاله ، لماذا لا يكون الواحد منا شجاعاً يواجه صاحب العيب بعيبه ؟ فيكون مأجوراً مشكوراً ، أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ، محققاً في نفسه قول الله تعالى : ﴿ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين ﴾ [فصلت : ٣٣] .

كما أن المغتاب ناقص الإيمان ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه »^(٦) .

فيا أيها المغتاب أحبيت لأخيك ما أحبيت لنفسك من الخير عندما اغتبت ؟ أتحب أن يذكرك أحدٌ من خلفك بما تكره ؟ فكيف تفعل ما تكره أن يفعل بك ؟ وسبحان الله القائل : ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في

الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ [الكهف : ١٠٣] .

فترى المغتاب يقول : نحن نذكر ما فيه من خلفه لصالحه ولنفعته التي يجهلها ، وربما قال بعضهم : نفعل ذلك حرصاً على المصلحة العامة . فاستطالوا بذلك على أعراض إخوانهم ، فلهؤلاء نقول : إن العمل الذي يعمل ينبغي أن يكون مشروغاً ، ولا يكمن للنجاة من عذاب الله تعالى أن يحسن المرء نيته وحدها ويترك ما سوى ذلك ، فالمشركون - كما يزعمون - كانت نواياهم طيبة جداً ، وجاء بيان هذا في القرآن العظيم . قال الله تعالى عن المشركين : ﴿ والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ [الزمر : ٣] ، غير أن تلك النية الطيبة النبيلة - وهي التقرب إلى الله زلفى - لم تكس لتمنع الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام ، رضي الله عنهم ، من قتالهم ، والعمل الصالح لنية تحقيق مصلحة الفرد والجماعة لا يكون بغية الناس ونشر أسرارهم ، ثم إنه لو كانت الدعاوى صادقة بحسن النية لصديق العمل والأسلوب ، ويتم ذلك بالتحدث أمام الشخص بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأمره بالحسنى أن يستجيب لتعاليم الإسلام ، واجتناب الهوى ، وربما تكررت النصيحة والموعظة ، فإن لم تر نفعاً من هذا ، فابحث عن ناصح آخر ، فلعلمك لم توفق في الأسلوب والطريقة ، واطلب من هذا الناصح أن يسر ويكتم ما ذكرته عن ذلك الشخص ، وليتخير مختلف الأساليب النافعة حسب الحاجة والظروف ، فقد يكون التوجيه بأسلوب مباشر أو غير مباشر ، فإن لمست أن صاحب العيب لم يترك عيبه وذنبه وحتى بعد تكرار الذكرى ، فما عليك إلا أن تترك هذا الرجل الذي أسر ذنبه ولا تفضح أمره ، وإلا تفعل حققت كثيراً من الفسق في العالم الإسلامي ؛ منها مخالفة النصوص الآمرة بالسور ،

الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يُكفر بها
وُستَهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في
حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين
والكافرين في جهنم جميعاً ﴿ النساء : ١٤٠ ﴾ .
فاتق الله يا أخي ، وإياك وأعراض الناس ،
فقد قيل :

إذا شئت أن تحيا سليماً من الأذى
وحظك موفور وعرضك صير
لسانك لا تذكر به عورة امرئ
فكلك عورات وللناس ألسن

وحسبك قول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« أتدرون ما المفلس ؟ » . قالوا : المفلس فينا من
لا درهم له ولا متاع ، فقال : « إن المفلس من
آمى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ،
ويأتي وقد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال
هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيُعطي هذا
من حسناته ، وهذا من حسناته ، فإن فُيت
حسناته قيل أن يقضى ما عليه ، أخذ من خطاياهم
فطرحته عليه ، ثم طرح في النار » ^(١) .

وفي هذا يقول القائل :

يشاركك الغتاب في حسناته
ويعطيك أجري صومه وصلاته

حينذاك يعرض الغتاب على يديه يقول :
﴿ يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً ﴾ يا ويلتي
ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً ﴿ لقد أضلني عن الذكر
بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً ﴾
[الفرقان : ٢٧ - ٢٩] .

فيا أخي في الله : « أمسك عليك لسانك ،
وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك » ^(٢) .

ومنها ؛ التسبب في تعميم الشك وتعميقه في خلق
المسلمين ، وعدم الثقة بخيارهم ، ومنها ؛ اشتغال
المسلمين بغيبة بعضهم بعضاً وانتشار الأحقاد
بينهم ، وانشغالهم عن العمل بالأوليات التي تفرج
كروبهم وكروب الأمة ، ومنها ؛ تشجيع صاحب
الغيب والذنب المسر بدينه على المجاهرة ، فإن
هذا الشخص ربما أضحى ببعض هؤلاء الذين
نالوا منه في غيبته ، فأصبحت الحالة كما قال
الشاعر :

لا نسب اليوم ولا خلّة

اتسع الخرق على الرافع

وترى آخر يقول : إنما أذكره بما فيه لا أقول
عليه ، فله نقول : إن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سئل : ما الغيبة ؟ فقال : « ذكرك أخاك بما
يكره » ، قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟
قال صلى الله عليه وسلم : « إن كان فيه ما تقول
فقد اغتبته ، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد
بهته » ^(٣) .

فيا أخي الكريم : ليتفكر كل منا في نفسه ،
مَن منا أوتي العصمة ؟ مَن منا حي من الخطأ
والزلل والذنب والغيب ؟ واعلم أخي في الله ،
هداني الله وإياك ، أنه يتعين على من سمع غيبة
أخيه أن يردها وينهي قائلها ، وحسبه في ذلك
قول الرسول صلى الله عليه وسلم : ((من رد عن
عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة)) ^(٤) .

وقوله عليه السلام : « من ذب عن عرض
أخيه الغيبة كان له حجاباً من النار » ^(٥) .
والأ يفعل كان شريكاً في الإثم كالمغتتاب
تماماً ، قال الله تعالى : ﴿ وقد نزل عليكم في

(١) متفق عليه .

(٢) ((صحيح الجامع)) (٧٨٦١) .

(٣) أبو داود (١٨٧٨)

(٤) أبو داود (١٨٧٥) .

(٥) ((غاية المرام)) (١٢٩) .

(٦) متفق عليه .

(٧) معلل ٢٥٨٩ .

(٨) ((صحيح للترغيب والترهيب)) لشيوخنا الألباني .

(٩) ((صحيح الجامع)) (٦١٣٩) .

(١٠) الترمذي (٢٤٠٨) .

(١١) مسلم (٢٥٨١) .

مكتبة ابن تيمية الثانية

إعلان

يسر مكتبة ابن تيمية أن تقيم معرضها الثاني بعون الله تعالى في مقرها المعروف :

ب ٢٥ شارع أبو عميرة بالطالبة بالهرم ☎ : ٥٨٦٤٢٤٠

وذلك بعد عصر الجمعة ١٤١٨/٤/٢٥ هـ الموافق ١٩٩٧/٨/٢٩ م وينتهي في ١٤١٨/٥/٣٠ هـ الموافق ١٩٩٧/١٠/٢ م وفي الإسكندرية قريباً من مسجد الفتح بمصطفى كامل ، والذي سيبدأ بعد عصر الجمعة ١٤١٨/٦/٢٤ هـ الموافق ١٩٩٧/١٠/٢٤ م . وذلك لمدة أسبوعين ، على أنه سيكون بالمعرض الكتب المستعملة والمخفض سعرها بكم هائل منقطع النظير . وكذلك الكتب التي صدرت حديثاً ، ولا سيما دور النشر السعودية . كما يسر المكتبة أيضاً أن تقدم للقراء الكرام لأول مرة كتاباً عن فضيلة الشيخ العلامة / عبد الرزاق عفيفي العالم الأصولي فقيه زماته ، ساعد في جمع أوراقه لجنة من كبار العلماء . والله الموفق .

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

تحتسب جماعة أنصار السنة المحمدية عند الله تعالى رجلاً من أخلص رجالها وداعية من أصدق دعاةها ، وهو الشيخ عدلي المرشدي ، واسمه : علي عدلي حسن المرشدي ، من مواليد ١٩١٥/٢/١٠ بكفر سعد محافظة دمياط ، وقد توفي يوم السبت ١٩٩٧/٦/٢٢ ، ١٧ صفر سنة ١٤١٨ هـ بعد صلاة العشاء عن عمر جاوز ٧٢ عامًا .

والشيخ عدلي المرشدي طراز فريد في جماعة أنصار السنة المحمدية ، فقد بذل جهداً كبيراً في تعليم نفسه ، وكان جهاده في نشر الدعوة في البلاد مضرب المثل ، فقد كان رحمه الله يرتدي في خطبة الجمعة زي الشيوخ ويحرص على أن يكون له سمت حسن ، ولقد كان فوق كونه عف اللسان كان فصيحاً في خطبه ، بل إنه كان يكتب خطب الجمعة لغيره ، وقد دفعه حبه لدعوة التوحيد أنه كان يجمع الراغبين في تعلم الخطابة ويشرح لهم كيف يصبحون خطباء ، وقد وفقه الله تبارك وتعالى في تعليم عدد من دعاة الجماعة ، منهم على سبيل المثال ؛ الشيخ أحمد طه نصر ، الذي كون معه في الأربعينيات من هذا القرن فرعاً يسمى فرع الجماميز قريباً من مسجد السيدة زينب ، نشر من خلاله دعوة التوحيد ، وحارب البدع والموالد ومواكب الصوفية .

ولما انتقل إلى دار السلام كان همه الأول إنشاء فرع لجماعة أنصار السنة بدار السلام ، ظل رئيساً له حتى يوم وفاته ، وقد أسس هذا الفرع سنة ١٩٧٩ م ، كما لا أنسى أنه كان هو والشيخ محمد صالح سعدان سنداً قوياً للدعوة في فرع المنيرة بالقصر العيني ، والله نسأل أن يجعله مع سلف هذه الجماعة ، ومع الصديقين والشهداء والصالحين .

وكيله / فتحي عثمان
وكيل الجماعة



ومن أهدافها:

- ١- الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله تعالى حبا صديقا صادقا يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حبا صحيحا صادقا يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.
- ٢- الدعوة إلى أخذ الدين من نبيه الصافيين القرآن والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.
- ٣- الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعملا وخلقاً.
- ٤- الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم والحكم بما أنزل الله فكل مشروع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

تلقى بدار المركز العام للجماعة محاضرات دينية
مساء الأحد والأربعاء من كل أسبوع